

الحلقة الثالثة

من شواهد الإعجاز البيانى فى القرآن الكريم :
(آيات الأحكام من سورة النور)

أ.د/عبد الله حسين على سليمان

۲۴.

سورة النور

سورة النور مدنية والدليل على هذا ما اشتملت عليه من الأحكام وحكى أبو حيان الإجماع على مدنيته ، ولم يستثن الكثير من آيها شيئا . وعن القرطبي أن آية (يا أيها الذين آمنوا ليستأذنكم) مكية و هي أربع و ستون آية و وجه اتصالها بسورة (المؤمنون) أن سورة (المؤمنون) لما اشتملت على صفات المؤمنين ؛ ودلائل الايمان ؛ و ذكر البعث و النشور ؛ و الجنة و النار ناسب ان يذكر بعدها احكام الخارجين على اوامر الله ؛ الواقعين فى المعاصى و الكبائر ؛ المقصرين فى حق الايمان و الإحسان ليعلم ان من يتعدى حدود الله لن يفلت من العقاب لأن الله لم يخلق الخلق عبثا و لم يتركهم هملا ﴿ أفحسبتم أنما خلقناكم عبثا وانكم الينا لا ترجعون فتعالى الله الملك الحق لا اله الا هو رب العرش الكريم ﴾ واذا كان الله تبارك وتعالى قد أشاد فى سورة (المؤمنون) بالذين هم لقروجهم حافظون ، فإنه ذكر فى سورة النور أحكام من لم يحفظ فرجه من كل زان وزانية ، وما ينبغى أن يؤخذوا به من الشدة والحزم فى إقامة حد الله ، كما اشتملت الآيات على ما يتصل بذلك من شأن القذف ، وقصة الإفك باعتبارها أبشع قذف ارتكب ، والأمر بغض البصر ، والنهي عن التبرج وسائر دواعى الزنا ومهيبات أسبابه ، والدعوة الى الاستئذان حتى لا يقع النظر على مجذور ، والحث على النكاح الحلال حفظا للفرج وحصانة للنفس ، وعصمة من الزلل ، والأمر بالاستعفاف لغير القادرين على الزواج حتى يغنيهم الله من فضله، والنهي عن إكراه الفتيات على الزنا .

وسورة النور يذكر فيها النور بلفظه متصلا بذات الله : (الله نور السموات والأرض) كما يذكر فيها النور بآثاره ومظاهره فى القلوب والأرواح ممثلة فى هذه الآداب والأخلاق التى يقوم عليها بناء هذه السورة ، وهى آداب وأخلاق نفسية وأسرية وجماعية تنير القلوب والنفوس ، كما تنير الحياه بأسرها ، ويربطها بذلك النور الكونى الشامل أنها نور فى الأرواح ، وإشراق فى القلوب ، وشفافية فى الضمائر ، وهى مستمدة كلها من ذلك النور الكبير .

وقد جاء عن مجاهد قوله: (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : علموا رجالكم سورة المائدة ، وعلموا نساءكم سورة النور) وعن حارثة بن مضرب قال ((كتب إلينا عمر بن الخطاب وضى الله عنه أن تعلموا سورة النساء والأحزاب والنور))

الآيات

بسم الله الرحمن الرحيم

((سورة أنزلناها وفرضناها وأنزلنا فيها آيات بينات لعلكم تذكرون الزانية والزانى فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة ولا تأخذكم بهما رأفة فى دين الله ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر وليشهد عذابهما طائفة من المؤمنين ، الزانى لا ينكح الا زانية أو مشركة والزانية لا ينكحها إلا زان أو مشرك وحرم ذلك على المؤمنين))

لغويات :

السورة: المنزلة، والسورة من القرآن لأنها منزلة بعد منزله مقطوعة عن الأخرى . والسورة أيضا : الشرف والقدر العظيم .

يقول الشاعر (ألم تر أن الله اعطاك سورة ** ترى كل ملك دونها يتذبذب)
والسورة : العلامة . وهذه المعاني مأخوذة في الاعتبار بالنسبة للسورة من
القرآن الكريم فهي شرف وقدر عظيم وهي علامة مميزة لما تتضمنه من المعاني
والحكم والأحكام.

وفرضناها : الفرض ما أوجبه الله تعالى كالمفروض ، وسورة أنزلناها وفرضناها
: أى جعلنا فيها فرائض الأحكام ، وبالتشديد ((فرضناها)) بمعنى جعلنا فيها
فريضة بعد فريضة ، أو فصلناها وبينناها ، وفرضت البقرة فريضة وفراصة اذا
طعنت في السن والفارص الضخم من الرجال وكل شيء
الزانية والزانى :

زنى يزنى زنى وزناء بكسرها : فجر ، وزانى مزانة وزناء بمعناه ، وزانى
فلانا : نسبة الى الزنا ، وهو ابن زنية وقد يكسر ، وزنا زنوا : ضاق ، وزنى عليه
تزنية : ضيق ، وقريب منه في مادته : نزائزو

الشرح والتفسير :

((سورة أنزلنا وفرضناها وأنزلنا فيها آيات بينات لعلكم

تذكرون))

القراءات :

((سورة)) بالنصب على الاشتغال أى أنزلنا سورة أنزلناها ، أو
على دونك سورة قرأ جمهور القراء ((وفرضناها)) بفتح الراء مخففة وقرأ أبو
عمرو وابن كثير ((وفرضناها)) بفتح الراء مشددة مبالغة لما فيها من الأحكام

الكثيرة ، وقرأ حمزة وحفص ((لعلكم تذكرون)) بفتح الذال مخففة وقرأ باقى القراء (تذكرون) بتشديد الذال .

(الإعراب) : (سورة) بالرفع خبر مبتدأ محذوف أى هذه سورة وأشير إليها ب((هذه)) تنزيلا لها منزلة الجاضر المشاهد ؛و يجوز ان تكون (سورة) مبتدأ محذوف الخبر اى مما يتلى عليكم او فيما اوحينا اليك سورة انزلناها ...الخ وقرأ عمر بن عبد العزيز ؛و مجاهد؛و عيسى بن عمر الثقفى البصرى و ابو حيوه وغيرهم (سورة) بالنصب على انها مفعول فعل محذوف اى اتل سورة...الخ و جوز الزمخشري ان تكون نصبا على الاغراء اى دونك سورة.....

و رده أبوحيان بأنه لا يجوز حذف أداة الإغراء لضعفها فى العمل لأن عملها محمول على الفعل و كلام ابن مالك يقتضى جوازه ؛و يجوز ان يكون ذلك من باب الاشتغال؛ و قال القراء نصب (سورة)على انها حال من ضمير النصب فى (أنزلناها)و الحال من ضمير النصب يجوز بأن يتقدم عليه ؛و لعل الضمير على هذا للأحكام المفهومة من الكلام فكانه قيل :أنزلنا الأحكام سورة اى فى حال كونها سورة من سور القرآن و جملة (أنزلناها)مع ما عطف عليه صفات لها مؤكدة لما افاده التأكيد من الفخامة من حيث الذات بالفخامة من حيث الصفات على ما ذكره شيخ الاسلام (و فرضناها)إما على تقدير مضاف اى فرضنا أحكامها ؛و إما على اعتبار المجاز فى الإسناد حيث أسند ما للمدلول للذال للابسة بينهما؛و من قرأ بتشديد الراء فهو لتأكيد الإيجاب و الإشارة الى زيادة لزومه أو لتعدد الفرائض وكثرتها أو لكثرة المفروض عليهم من السلف

والخلف ((تذكرون)) أصله تتذكرون بحذف إحدى التائين وقرىء بإدغام الثانية منهما فى الذال.

(المعنى) هذه الآيات التى تتلى عليكم هى سورة أنزلناها على نبيكم وفرضنا أحكامها وجعلنا فيها آيات مفسرات ووضحت هى آيات الأحكام و آيات الآداب لعلكم تتذكرونها أبداً أو لعلكم تتذكرون نعمة الله عليكم بهذه الآيات التى فيها الخير لكم والصالح لأمركم .

وهذا المطلع مطلع فريد فى القرآن كله ، ويلفت النظر فيه ، ويسترعى الانتباه ، كلمة (فرضناها) والمقصود بها تأكيد الأخذ بكل ما فى السورة على درجة سواء بفريضة الأخلاق والآداب فيها كفريضة الحدود والعقوبات ، وإذا كانت الحدود والعقوبات ذات شأن وأهمية خاصة فى مجال التشريع والردع فإن الأخلاق والآداب لا تقل عنها أهمية فى مجال الفطرة المستقيمة والطريق القويم وتفادى المغريات والانحرافات ، وهذه الآيات البينات الواضحات فيها تذكرة لعباد الله المؤمنين بكتابه المنفذ لأحكامه فلا يغفلون عنها ولا يهملونها ولا ينصرفون الى غيظها ، والتعبير بقوله تعالى (لعلكم تتذكرون) على معنى رجاء أن تتذكروا ولا تغفلوا وفى ذلك حث على الانتباه والالتفات الى ما فيها من أحكام رادعة وحكمة بالغة وأخلاق قويمه وآداب رشيدة .

وبعد هذا المطلع القوى الصريح الجازم جاء بيان حد الزنا وتقطيع هذه الجريمة البشعة التى تباعد ما بين العبد وربّه ، وتقطع ما بين فاعله والأمة المسلمة من وشائج وارتباطات ، فقال تعالى : (الزانية والزانى فاجلدوا كل واحد منهما

مائة جلدة ولا تأخذكم بهما رافة فى دين الله ان كنتم تؤمنون بالله واليوم
الآخر وليشهد عذابهما طائفة من المؤمنين)

المقراءات :

قرأ عبد الله (والزان) بلا ياء تخفيفاً وقرأ عيسى الثقفى ويحيى بن
يعمر وعمرو بن قائد وأبو جعفر وشيبة وأبو السمال ورويس " الزانية والزانى "
بنصبهما على اضممار فعل يفسره الفعل الظاهر ، وقراءة الجمهور بالرفع وقرئ
ولا يأخذكم بالياء وقرئ رافة بفتح الهمزة وراءة بألف بعد الهمزة ورافة بقلب
الهمزة ألفاً .

(الإعراب) : "الزانية والزانى ... " مذهب سيبويه أنه مبتدأ والخبر محذوف
أى فيما يتلى عليكم حكم الزانية والزانى وقوله "فاجلدوا " بيان لذلك الحكم ،
وذهب الفراء والمبرد والزجاج الى أن الخبر "فاجلدوا" وجوزة الزمخشري وسبب
الخلاف هو أنه عند سيبويه لا بد أن يكون المبتدأ الداخلى الفاء فى خبره موصولاً
بما يقبل أداة الشرط لفظاً أو تقديراً وإسم فاعل واسم المفعول لا يجوز أن يدخل
عليه أداة الشرط وغير سيبويه ممن ذكرناهم لم يشترط ذلك . ومن قرأ بالنصب
فعلى معنى اجدوا الزانية والزانى ، والفاء فى قوله تعالى ... " فاجلدوا " سببية
وقيل الفاء لتضمن المبتدأ معنى الشرط اذ اللام فيه وفيما عطف عليه موصوله
أى التى زنت والذى زنا فاجلدوا .. الخ وقال العلامة القطب جىء بالفاء
لوقوع المبتدأ بعد أما تقديراً أى أما الزانية والزانى فاجلدوا ، وقيل : دخلت
الفاء لأن حق المفسر أن يذكر عقب المفسر كالتفصيل بعد الإجمال فى قوله

تعالى " فتوبوا الى بارئكم فاقتلوا أنفسكم " ويجوز أن تكون عاطفة والمراد جلد بعد جلد وفى هذا تكلف ظاهر .

(المعنى) حكم الله فى الزانية والزانى أن يجلد كل واحد منهما مائة جلدة ، ولا تأخذكم رافة فى تنفيذ الحد فتعطلوه أو تخففوه ؛ ولكى يتم تنفيذ الحكم الشرعى على الزانية و الزانى فلا بد من تحقق الزنا كما يقصده الشرع فليس كل اتصال جنسى على إطلاقه زنا من الوجهة الشرعية بل لابد كما ذكر الالوسى من ادخال المكلف الطائع قدر حشفته قبل امرأة مشتهاة حالاً أو ماضياً بلا ملك أو شبهة ملك أو بتمكين احدهما الطرف الآخر من ذلك ؛ ويعلم من هذا التعريف أنه لا حد على الصبى و المجنون و لا على المكره و لا على من أوج فى دبر أو فى فرج صغيرة غير مشتهاة أو ميتة أو بهيمة و لا على من زنى فى دار الحرب ولا من زنى مع شبهة أما إذا تم الإيلاج فى عجز ففيه الحد وكذلك إذا كان مستلقياً على ظهره فتمكنت منه امرأة بتركه إياها حتى تم الولوج فإنهما يحدان .

بعد ذلك نقول إن الزانى لا يخلو إما أن يكون بكراً لم يتزوج أو محصناً و هو الذى قد وطئ فى نكاح صحيح و هو حر بالغ عاقل فأما إذا كان بكراً لم يتزوج فإن حده مائة جلدة كما فى الآية؛ ويزداد على ذلك أن يُغرب عاماً عن بلده عند جمهور العلماء خلافاً لأبى حنيفة فإن التغريب عنده يرجع الى رأى الإمام إن شاء غرب و إن شاء لم يغرب ؛ وحجة الجمهور فى ذلك ما ثبت فى الصحيحين عن الأعرابيين اللذين أتيا رسول الله (صلى الله عليه و سلم) فقال احدهما : يا رسول الله إن هذا كان عسيفاً -يعنى أجيراً- على هذا فزنى

بامراته؛ فافتديت ابني منه بمائة شاة ووليدة فسألت اهل العلم فأخبروني أن على ابني جلد مائة وتغريب عام و أن على امرأة هذا الرجم؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : والذي نفسي بيده لأقضين بينكما بكتاب الله تعالى؛ الوليـة والغنم رد عليك؛ وعلى ابنك مائة جلدة وتغريب عام واغد يا انيس -لرجل من اسلم- الى امرأة هذا فإن اعترفت فارجمها فغدا عليها فاعترفت فرجمها؛ وفي هذا دلالة على تغريب الزاني مع جلد مائة اذا كان بكراً؛ فأما إذا كان محصناً فإنه يرجم بالحجارة حتى الموت... عن ابن عباس أن عمر قام فحمد الله و أثنى عليه ثم قال " أما بعد أيها الناس فإن الله تعالى بعث محمداً صلى الله عليه وسلم بالحق؛ وأنزل عليه الكتاب فكان فيما أنزل عليه آية الرجم فقرأناها ووعيناها؛ ورجم رسول الله صلى الله عليه وسلم ورجمنا بعده فأخشى ان يطول بالناس زمان أن يقول قائل : لا نجد آية الرجم في كتاب الله فيضنوا بترك فريضة قد أنزلها الله فالرجم في كتاب الله حق على من زنى إذا أحصن من الرجال ومن النساء إذا قامت البينة او الحبل او الاعتراف " أخرجاه في الصحيحين من حديث مالك مطولاً؛ وفي رواية عنه "ولولا أن يقول قائل أو يتكلم متكلم أن عمر زاد في كتاب الله ما ليس منه لأثبتها كما نزلت أخرجه الإمام أحمد والنسائي؛ وقال ابن عمر - نبئت عن كثير - بن الصلت :

قال : كنا عند مروان و فينا زيد فقال زيد بن ثابت: كنا نقرأ الشيخ و الشيخه إذا زنيا فارجموهما البتة "قال مروان: ألا كتبتها في المصحف؟ قال: ذكرنا ذلك وفينا عمر بن الخطاب؛ فقال: أنا أشفيكم من ذلك؛ قال قلنا: فكيف؟ قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم قال: فذكرنا كذا وكذا الرجم؛ فقال يا

رسول الله اكتب لى آية الرجم قال: لا أستطيع الآن هذا أو نحو ذلك أخرجه الحافظ الموصلى عن محمد بن سيرين و هذه طرق كلها متعددة متعاضدة وداله على أن آية الرجم كانت مكتوبة فنسخ تلاوتها و بقى حكمها معمولابه و قد أمر الرسول برجم هذه المرأة التى زنت مع الاجير كما رجم الرسول ايضا (ماعزا) و (الغامدية) ولم ينقل عن رسول الله انه جلدتهما قبل الرجم ؛

ولهذا كان هذا مذهب جمهور العلماء؛ وإليه ذهب أبو حنيفة و مالك و الشافعى ؛ أما الإمام أحمد فقد ذهب إلى أنه يجمع على الزانى المحصن بين الجلد للآية والرجم للسنة؛ كما روى الإمام أحمد و اهل السنن عن عبادة بن الصامت قال قال رسول الله صلى الله عليه و سلم خذوا عنى خذوا عنى قد جعل الله لهن سبيلا البكر بالبكر جلد مائة جلده و تغريب عام و الثيب بالثيب جلد مائة والرجم" و قال على فى شأن شراحة جلدتها بكتاب الله و رجمتها بسنة رسول الله ولا تأخذكم بهما رافة فى دين الله اى فى حكم الله اى لا ترأفوا بهما فى شرع الله و حدوده و ليس النهي عن الرافة الطبيعية على ترك الحد و إنما هى الرافة التى: تحمل الحاكم على ترك الحد بعد أن تقرر فلا يجوز ذلك قال مجاهد إقامة الحدود اذا رفعت الى السلطان فتقام ولا تعطل وقد جاء فى الحديث تعافوا الحدود فيما بينكم فما بلغنى من حد فقد وجب وقال بعض المفسرين ان هذا الجزء من الآية يحتمل معنيين الأول لا تحملنكم الرافة بالزانيين على تخفيف الجلد بأن يكون غير مؤلم الثانى لا تحملنكم الرافة بهم على أن تتساهلوا فى هذا الحد فتعطلوه و تسقطوه او تنقصوا منه و قد جاء فى الحديث الشريف تحريم الشفاعة فى حدود الله التى فرضها لعقوبة المقترفين للكبائر فيحرم على المرء ان

يشفع فى ذلك و يحرم على الحاكم قبول تلك الشفاعة و قد أرشد الله تعالى ونبه بقوله فى دين الله على ان الدين اذا اوجب أمرا لا يصح استعمال الرأفة فيه فالله تعالى أرحم بالناس من الناس و أرف بهم منهم كما أشار جل و علا بقوله إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر إلى ان أداء الواجب وإقامة الحمد من الإيمان وفيه حث لولادة أمر الأمة التى ترتكب فيها هذه الفاحشة على أن تعاقب عليها و لا تهملها و الا كان إيمانها ضعيفا جاء فى الأثر انه يؤتى يوم القيامة بوال نقص من الحد سوطا فيقال له لم نقصت؟ فيقول :رحمة بالعباد فيقال له أنت أرحم بهم من الله؟ ثم يساق الى النار؛ و يؤتى بوال زاد العقوبة سوطا فيقال له لم زدت فيقول لينتهوا عن المعاصى فيقال له : أنت أحكم من الله ؟ ثم يؤمر به إلى النار و فى قوله تعالى " إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر " إثارة و إلهاب و تهيج من شأنه دفع المؤمنين و تحريك حميتهم إلى طاعة الله وإجراء أحكامه على وجهها و فى اليوم الآخر تذكير بما فيه من الحساب و العقاب

"و ليشهد عذابهما طائفة من المؤمنين " قال الحسن البصرى يعنى علانية ، و فيه تنكيل للزائين اذا جلدا بحضرة الناس فإن ذلك يكون أبلغ فى زجرهما و أنجح فى روعهما لأن فيه تقريرا وتوبيخا و فضيحة إذا كان الناس حضورا و التفضيح قد ينكل اكثر من التعذيب و فيه كذلك العبرة والعظة لمن يرى و يتأمل هذا المشهد المخزى و المؤلم و لذلك نصت الآية على مشاهدة العذاب و هو عذاب حسى و عذاب معنوى اشد إيجاعا وإيلاما لمن عنده شعور و إحساس و اختلف فى هذه الطائفة : فعن ابن عباس انه قال: الطائفة الرجل فما فوقه و به

قال أحمد على أن الطائفة اسم فاعل مؤنث من الطواف و الدوران أو الإحاطة
فهى صفة نفس طائفة ويصح ان تكون مفرداً والتاء فيها كما فى راوية أو يجوز
ان تكون جمعاً كنى به عن الواحد .

و قال عطاء و عكرمه و إسحاق بن راهويه اثنان فصاعداً و هو القول المشهور
لمالك ، و قال قتادة و الزهرى ثلاثة فصاعداً ، وعن الشافعى وزيد أربعة وهو
قول لمالك و قال الحسن عشرة والذى أراه أن المراد بالطائفة هنا الجماعة التى
يحصل بها التشهير والزجر حسب اختلاف الأماكن والاشخاص و الله أعلم .
وقد وردت كلمة (طائفة) فى القرآن الكريم فى مواضع مختلفة وحملت على
أوجه مختلفة بحسب القرائن ففى قوله تعالى "فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة
" المراد واحد فاكثروا واحتج به على قبول خير الواحد . و فى قوله تعالى و ليشهد
عذابهما طائفة من المؤمنين أربعة وفى قوله سبحانه فلتقم طائفة منهم معك
ثلاثة وذلك لضمير الجمع فى قوله تعالى بعد ذلك و ليأخذوا أسلحتهم .. و اقل
الجمع ثلاثة كما نعلم .

و الآية تنص على ان تكون هذه الطائفة من جماعة المؤمنين فهى التى يحصل بها
التشهير و الزجر و الردع و تمكن العظة و الاعتبار أما غير المؤمنين فلا يبالون
بشئ و لا يبالى بهم .

(مسائل و احكام):

لقد اتفق الأئمة على أن الزانى رجلاً أو امرأة إما ان يكون محصناً أو غير محصن
و على أن الحد يختلف باختلاف الإحصان لكنهم اختلفوا فى بيان الإحصان و
تحديده و المختار ان المحصن من الرجال و النساء هو البالغ العاقل

المتزوج زواجا صحيحا قائما يستطيع أن يحفظ نفسه به من الوقوع فى الزنا وزاد بعضهم على هذه الثلاثة أن يكون الزانى مسلماً و يرد عليه أن رسول الله صلى الله عليه و سلم قد أوقع حد الزنا على بعض اليهود ، و زاد بعض آخر أن يكون الزانى حراً أى غير مملوك لأخذ و يرد عليه أن قوله تعالى " الزانية و الزانى..... إلخ" عام يشمل الحر و الرقيق ، و ما روى من حديث على كرم الله وجهه و هو ثابت فى صحيح الإمام مسلم و أبى داود و النسائى أن رسول الله صلى الله عليه و سلم قال : "أقيموا الحدود على ما ملكت أيمانكم من أحسن و من لم يحصن " و الظاهر من الآية الكريمة أنها تشمل الرقيق و غيره فيكون مقدار الحد فى الجميع واحداً لكن قوله تعالى " فعليه نصف ما على المحصنات من العذاب " أخرجت الإمام لأن الآية نزلت فيهن ، كما أخرجت العبيد حملاً للذكور على الإناث فى هذا الحكم اذ لا فرق بينهما فيه ، ونقل عن ابن عباس و طاوس أنه لا حد على الأمة حتى تحصن بزواج و هذا الإحصان شرط للجلد لأن الرجم لا يتنصف . و قد اختلف فى اقامة المولى الحد على عبده فعند الشافعى و مالك و احمد يقيمه من غير إذن و استثنى الشافعى من المولى : الذمى و المكاتب و المرأة و استثنى مالك الأمة المزوجة و فى قول لبعض الفقهاء لا يقيم المولى الحد إلا بإذن الامام و اكثر العلماء يرون أن من تزوج ثم فارق زوجته بطلاق او موت يكون محصناً ، وعبارة أخرى يرون أن من سبق له الزواج قبل الزنا يكون محصناً ، و رأى بعض العلماء أن الزواج ينبغى أن يكون قائماً فعلاً حتى يتحقق الإحصان لأن الله تعالى فسر المحصن فى كتابه الكريم بمن كان زواجه و نكاحه قائماً لم ينته فقال فى بيان المحرمات من النساء " و المحصنات

من النساء "يعنى حرمت عليكم النساء المتزوجات بالفعل وهن المشغولات
 بنكاح الزواج و لأن من المقرر علمياً أن الشخص الذى يفعل شيئاً من الاشياء
 مرة يتاثر جوهر مخه بهذا الفعل و تتأثر بالتالى اعصابه و جوارحه و عضلات
 جسمه فإذا تكرر مرات كان التأثير أشد وأعظم كذلك شأن من يفضى الى
 النساء مرة ثم مرات يصير الإتصال بهن لقضاء الأرب والشهوة عادة له و يكون
 التعلق بهن عظيماً بخلاف من لم يجرب فإذا كان الزواج قائماً وجد فيه الطرفان
 الرجل و المرأة ما يحقق رغبتهما و ما يسكن شهوتهما فهما فى مأمن لا محاله و
 لا عذر لأى منهما فى اقرار الزنا أما إذا لم يكن الزواج قائماً فإن الرغبة تشتد
 به و لا يجد لها متصرفاً فإذا ما وقع فى الزنا كان أحق الناس بالتماس العذر له و
 تخفيف العقوبة إلى الجلد من البكر الذى لم يسبق له الزواج و لم تكن عنده من
 المثيرات مثل مالذى ذاق العسيلة وثبتت جريمة الزنا بشهادته الشهود و بإقرار
 الزانى و بظهور العلامات و القرائن الدالة عليها ، أما الشهود فلا بد ان يكونوا
 أربعة بدليل قوله تعالى "فاستشهدوا عليهن أربعة منكم" و لابد من التصريح
 فى الشهادة ولا تكفى الكناية لأن قصد الشرع التثبت فى إقامة هذا الحد و أما
 الإقرار و هو اعتراف الزانى و الزانية بالزنا فقد اختلف العلماء فيه : فالإمامان
 مالك و الشافعى يكتفيان فيه بالاعتراف مرة واحدة و قال ابو حنيفة لابد من
 الإقرار أربع مرات مرة بعد أخرى و يشترط فى هذا الإقرار عدم الرجوع عنه
 فان رجع قبل منه ذلك روى ان ماعزاً لما مسه حر الحجارة هرب فذكر ذلك
 للنبي صلى الله عليه و سلم فقال " هلا خليت سبيله " فجعل الهرب الدال على
 الرجوع مسقطاً للحد فلأن يسقط بصريح الرجوع أولى ، بل إنه من المستحب

للإمام أن يلقيه الرجوع كقوله للمقر بالزنا لعلك وطئت بشبهة أو قبلت أو لمست أما ظهور العلامات والقرائن التي تدل على الزنا فمثلها المرأة غير المتزوجة إذا ظهر حملها و قد اختلف الفقهاء فى إقامة الحد عليها فبعضهم يحدها و بعضهم لا يرى الحد دفعا له بالشبهة فرما تكون أكرهت على الفعل لما صح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ادروا الحدود بالشبهات أى ادفعوها بها والحد الإسلامى لهذه الكبيرة ثلاثة أنواع : جلد ورجم و تغريب فأما الجلد فيكفى فيه ان يُضرب بسوط لا عقل فيه و لا عقد ضرباً وسطاً لا مهلكاً ولا خفيفاً هيناً غير مؤثر ، ولا يضرب فى أجزاء الجسم التى يهلك ضربها كالבطن و العورة ؛ ولا يضرب على الوجه لأن فيه العينين و الانف و الفم و الأذنين و هى أعضاء دقيقة شديدة التأثير بما يعرض لها من ضرب و كدم و هى مراكز حيوية لحواس مختلفة من البصر و السمع و الذوق و الشم و النطق و المقصود من هذه العقوبة الردع و الزجر و ليس الإهلاك و إفقاد الحواس ولا بد ان يكون الضرب فى يوم واحد و مجلس واحد وعلى حالة متوسطة تكفى فى تحقيق الزجر والردع و يجرد من ثيابه إلا الإزار و المرأة تجرد عن الفرو و الحشو و الحبلى التى تثبت عليها هذه الفاحشة لا تحدها و هى حبلى بل تمهل حتى تضع حملها وإن لم يكن للصغير من يربيه فلا ترجم حتى يستغنى عنها ولا تجوز إقامة الحد فى الأوقات التى لا تصلح للحضور و الشهود كالحد فى الشتاء ليلاً أو فجرأ أو وقت الظهيرة صيفاً أما الرجم فمعناه الرمى بالحجارة ؛ و كيفية الرجم ان يحفر للمرجوم امرأة أو رجلاً حفرة ثم يجعل فيها وتلقى عليه الحجارة كبيرة أو صغيرة حتى يهلك و أما التغريب فمعناه ان يبعد الزانى عن بلده إذا كان

من الذكور على الأرجح لما جاء فى حديث الإعرابيين و العسيف الزانى فقد حكم رسول الله على هذا العسيف (الأجير) بجلد مائة وتغريب عام.. و قد اختلف الأئمة فى التغريب فالشافعى رحمه الله يرى أنه لابد من الجمع بين الجلد و التغريب على الزانى الذى ليس بمحصن ، و أبوحنيفة وأصحابه لا يقولون بالتغريب مع الجلد و مالك رضى الله عنه يرى تغريب الرجل لا الأنثى ولكل واحد من الأئمة دليله فدلّل الشافعى الأحاديث الصحيحة التى وردت وفيها الجمع بين الجلد والتغريب ، ودليل الحنفية الآية الكريمة التى حددت عقوبة الزانية والزانى بجلد مائة جلدة فحسب و ما ثبت من أن عمر ابن الخطاب و غيره من الخلفاء جلد و لم يغرب و يظهر لنا و الله اعلم ان التغريب متروك للحاكم و تقديره فيما يعرض عليه من وقائع فاذا رأى فى التغريب مصلحة بعد الجلد امضاه و إن لم ير فيه مصلحة اكتفى بالجلد و قد فسر بعض العلماء التغريب بالحبس هذا و قد كانت عقوبة الزنا فى أول الإسلام على غير هذا الوجه و على خلاف هذا الطريق ، و ذلك أن المرأة المحصنة كانت تحبس حتى تموت ، و كان غير المحصن يعزر و يؤذى بالكلام و الضرب و فى القرآن الكريم هذان الحدان ثم نسخا بما علم الله أن فيه خيراً و صلاحاً للناس فى حينه و إبانة قال تعالى "و اللاتى يأتين الفاحشة من نسائكم فاستشهدوا عليهن أربعة منكم فإن شهدوا فأمسكوهن فى البيوت حتى يتوفاهن الموت أو يجعل الله لهن سبيلاً و اللذان يأتيانها منكم فأذوهما فإن تابا و أصلحا فأعرضوا عنهما إن الله كان تواباً رحيماً" و الزانى الذى يرجم ذكراً كان أو أنثى يغسل و يكفن و يصلى عليه و يدفن فى قبور المسلمين و مثله إذا مات المجلود من

الجلد فقد جاء فى الحديث الصحيح أن رسول الله صلى الله عليه و سلم لما أمر أصحابه برجم الغامدية التى أقرت بالزنا أمرهم أيضا أن يصلوا عليها و قال صلى الله عليه و سلم إنها ثابت توبة لو قسمت بين أهل المدينة لوسعتهم و الحد المذكور فى الآية مع ما جاءت به السنة من الرجم للزانى المحصن خاص بالزنا على الوجه الذى ذكرناه أما اللواط و هو وطء الذكور ففيه التعزير و كذلك وطء المرأة فى دبرها ، ووطء البهائم ، و إتيان المرأة المرأة المعروف بالسحق و التعزير عقوبة غير محددة يترك تقديرها لولى الأمر الحاكم لأن هذه الأمور لا يطلق عليها أنها زنا و بالتالى لا يقام فيها حد الزنا المنصوص عليه فى محكم القرآن و متواتر السنة و ليس فيها معنى الزنا من إضاعه الولد و اشتباه الأنساب فلا تلحق به و لذلك وقع فيه الاختلاف من جلد دون الحد الى الحبس فى أخبث موضع الى التنكيس من مكان مرتفع الى هدم الجدار الى الإحراق بالنار و قيل أكثر التعزير تسعة و ثلاثون سوطا و أقله ثلاثة و قيل ما يراه الإمام و قيل بقدر الجناية و الأصل فى التعزير ما يتحقق به الزجر و الردع وفق الظروف الخاصة و المواقف المعينة أما ناكح المتعة فقد اختلف العلماء فى حده، و مذهب الجمهور عدم الحد حتى و لو علم فساد هذا النكاح و ذلك لشبهة الاختلاف فى تحليله و تحريمه و قد روى عن جابر بن عبد الله وسلمة بن الأكوع قالوا كنا فى جيش فأنا رسول رسول الله صلى الله عليه و سلم فقال إنه قد أذن لكم أن تستمتعوا فاستمتعوا و كان سبب الإذن فيه كما جاء فى البخارى و غيره غزوهم مع شدة العزبة و الحاجة و ليس معهم نساء حتى طلبوا من النبى أن يأذن لهم فى الاختصاص فنهاهم عنه ثم رخص لهم أن يتزوجوا المرأة

بالثوب إلى أجل دفعا لأشد الضررين بأهونهما و يقرر النووي أن إباحة المتعة و
تحریمها وقعا مرتين و كانت الأباحة تقع فى المغازى البعيدة الشقة و لذلك
حرمت فى خير لقربها من المدينة و كانت مباحة قبلها ثم لما عادوا الى سفرة
بعيدة و هى غزوة الفتح و شقت عليهم العزوبة أذن لهم فيها دفعا للحاجة ثم
نهاهم عنها بعد انقضائها و قال بعض المحققين ثبت أنه صلى الله عليه و سلم
حرمها آخر الأمر لكن بقى النظر هل هو تحریم بتاتا أو مثل تحریم الميتة والدم
ونكاح الأمة فيباح عند الضرورة و خوف العنت؟ و هذا هو الذى لحظه ابن
عباس و أفتى به للضرورة فلما توسع الناس فيها و لم يقتصروا على موضع
الضرورة أمسك عن فتياه و رجع عنها قال تعالى " الزانى لا ينكح إلا زانية أو
مشركة و الزانية لا ينكحها إلا زان أو مشرك و حرم ذلك على المؤمنين " اختلف
الصحابه وأئمة المذاهب و العلماء فى فهم هذه الآية اختلافا كبيرا فعن ابن
عباس رضى الله عنه قال ليس هذا بالنكاح إنما هو الجماع لا يزنى بها إلا زان
أو مشرك و قد حرم الله الزنا على المؤمنين و عن عبد الله بن عمرو قال
: كانت امرأة يقال لها أم مهزول و كانت تسافح فأراد رجل من أصحاب
رسول الله أن يتزوجها فأنزل الله عز و جل .الزانى لا ينكحالح....

و عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال كان رجل يقال له (مرثد بن أبى
مرثد) و كان رجلا يحمل الأسارى من مكه حتى يأتى بهم المدينة قال و كانت
امرأة بغى يقال لها (عناق) و كانت صديقة له و أنه واعد رجلا من أسارى مكه
بجمله قال : فجئت حتى انتهيت الى ظل حائط من حوائط مكه فى ليلة مقمرة
فجاءت عناق فأبصرت سواد ظل تحت الحائط فلما انتهت إلى عرفتني فقالت

مرثد؟ فقلت مرثد فقالت مرحبا و أهلا لهم فبت عندنا الليلة قال فقلت يا عناق
 حرم الله الزنا فقالت يا أهل الخيام هذا الرجل يحمل أسراكم قال فتبعنى ثمانية
 و دخلت الحديقة فانتهيت الى غار أو كهف قد خلت فيه فجاءوا حتى قاموا
 على رأسى فبالوا فظل بولهم على رأسى فأعماهم الله عنى ثم رجعوا فرجعت
 الى صاحبي فحملته و كان ثقيلاً حتى انتهيت الى الإذخر فمككت عنه أحبله
 فجعلت أحمله و يعيننى حتى أتيت به المدينة فأتيت رسول الله فقلت: يا رسول
 الله أنكح عناقا مرتين فأمسك رسول الله فلم يرد على شيئا حتى نزلت "
 الزانى لا ينكح إلا زانية أو مشركة و الزانية لا ينكحها إلا زان أو مشرك و حرم
 ذلك على المؤمنين فقال رسول الله صلى الله عليه و سلم يا مرثد الزانى لا
 ينكح إلا زانية أو مشركة.... الخ فلا تنكحها. قال صاحب البحر المحيط الظاهر
 أنه خبر قصد به تشنيع الزنا و أمره و معنى لا ينكح : لا يطأ و زاد فى التقسيم
 فالمعنى أن الزانى فى وقت زناه لا يجامع إلا زانية من المسلمين أو أحسن منها
 وهى المشركة و النكاح بمعنى الجماع مروي عن ابن عباس هنا
 و الزمخشري لا يرى هذا رأى ويقول إنه ليس بقول لامرين أحدهما أن هذه
 الكلمة (النكاح) أينما وردت فى القرآن لم يرد بها إلا معنى العقد و الثانى: فساد
 المعنى و أدأؤه إلى قولك (الزانى لا يزنى الا بزانية والزانية لا تزنى الا بزانى)
 و يرد عليه بأنه ورد فى القرآن حتى تنكح زوجا غيره و بين الرسول صلوات
 الله عليه و سلامه أنه الوطء اذلا تحل لمطلقها هنا بالعقد بل لا بد من الدخول
 الصحيح بها و يرد على الأمر الثانى بأن المقصود تشنيع الزنا و تشنيع امره و انه
 محرم على المؤمنين فالإشارة على هذا فى قوله تعالى و حرم ذلك على المؤمنين

عائده على الزنا المفهوم من السياق وقيل أن الإشارة لنكاح البغايا والمعنى حينئذ وحرم نكاح الزانيات ونكاح المشركات على المؤمنين لكن التحريم فى حق المشركات و المشركين باق على معناه الشرعى وفى حق الزانيات و الزانين ليس باقيا على معناه بل المراد به أنه قبيح و شنيع كالحرام وإن كان هو فى ذاته مباحا و يرى الزمخشري أن المعنى لهذه الآية هو : الفاسق الخبيث الذى من شأنه الزنا لا يرغب فى نكاح الصوالح من النساء اللاتى على خلاف صفته وإنما يرغب فى فاسقة خبيثة على شاكلته أو مشركة والفاسقه الخبيثة المسافحة كذلك لا يرغب فى نكاحها الصالحاء من الرجال وينفرون عنها وإنما يرغب فيها من هم على شاكلتها ونكاح المؤمن المدوح عند الله للزانية محرم محظور لما فيه من التشبه بالفساق و تعرضه للشر والاثم وسوء القاله.... الخ و عن ابن عمر وابن عباس واصحابه أنها نزلت فى قوم مخصوصين كانوا يزنون فى جاهليتهم ببغايا مشهورات فلما جاء الإسلام رغبوا فى زواج بعض البغايا لينفقن عليهم حتى يغنيهم الله من فضله فاستأذنوا رسول الله فى ذلك فلم يجبههم حتى نزلت هذه الآية فتلاها عليهم فهل كان التحريم خاصا بأولئك نفر أم هو باق؟ يقول اين المسيب هذا حكم كان فى الزناه عاما ألا يتزوج زان إلا زانية ثم جاءت الرخصة و نسخ ذلك بقوله تعالى (و انكحوا الأيامى منكم) وقوله (فانكحوا ما طاب لكم من النساء) وروى ترتيب هذا النسخ عن مجاهد إلا أنه قال حرم نكاح البغايا على أولئك نفر . و قال ابن عطيه ان ذكر الاشراك فى الآية يضعف هذه المناهى و قال بعضهم إن لفظ الآية و ان كان خبرا فى الظاهر لكن المراد به النهي بدليل القراءة الشاذة التى وردت بحزم الفعل (ينكح)

و يكون المعنى على رأى هؤلاء: لا يحل للزاني أن يتزوج إلا زانية أو مشركة
يعنى من أهل الكتاب ولا يحل للزانية كذلك أن تتزوج إلا زانيا مثلها و هذا
الزواج حرام على المؤمنين و يتضح هنا التمثل فى تفسير المشركة بأنها من
أهل الكتاب وعدم ذكر المشرك فى المقابل أساسا لأن الزانية المسلمة لا تحل
لمشرك ولا لكتابى و هذا البعض يقول أن هذا الحكم باق الى الآن فلا يجوز
لرجل زان أن يعقد على امرأه عفيفة إلا بعد "أن يتوب و كذلك لا يصح العقد
بين المرأة الفاجرة والرجل العفيف حتى تتوب توبة نصوحا ومن الذين يقولون
إن العقد على الزانية لا يصح وكذلك العقد على الزانى لا يصح إلا بعد التوبة
عبد الله بن مسعود والبراء بن عازب و عائشة أم المؤمنين من الصحابة و أحمد
بن حنبل من الأئمة بل بعض هؤلاء العلماء يقولون : كما لا يحل للمؤمن أن
يتزوج بالزانية فكذلك لا يحل له إذا زنت زوجته أن يقيها معه على أنها زوجة
بل يجب أن يطلقها و يخلص منها إلا إذا تاب و بعض العلماء يطبق هذا الحكم
— على الزنى المحدود و الزانية المحدودة و يروون أن محدودا تزوج غير محدودة فرد
على بن ابي طالب نكاحها ويرى بعض العلماء المجتهدين أن الآية مسوقة
لتخويف من يقترف جريمة الزنا من الرجال والنساء بما يصيبهم الله من العقوبة
الخفية التى هى أبشع من الجلد والرجم وهى ابتلاء الزانى بامرأه زانية أو غير
متقيدة بدين يتزوجها فتكون وبالا عليه و كذلك المرأة الزانية يبتليها الله بالزانى
الفاسق الذى يتزوجها فيحيل حياتها جحيما لا يطاق وهذه العقوبة أشد
مضاضة على النفس الحرة الشريفة من الضرب بالسياط والرجم بالحجر وعلى
هذا تكون الإشارة الى النكاح و الزواج المفهوم من السياق و التحريم ظاهر فى

زواج الزانى من المشركة وزواج الزانية من المشرک أما وجهه فى تحريم زواج الزانى من الزانية وزواج الزانية من الزانى فهو إن فعل ذلك يعرض نفسه للإخراط فى سلك الفسقة المتسمين و المتسمات بالزنا وإن فى هذا الفعل تشبها بالفساق و تسببا فى سوء المقالة فى حق فاعله وفتحاً لباب ذمه و اغتيابه و كل ذلك حرام على المؤمنين والمؤمنات وقوله تعالى "وحرّم ذلك على المؤمنين" فيه اكتفاء على حد قوله تعالى "سرايل تقيكم الحر" فقد طوى لفظ والبرد وفيه حذف للشئ المفهوم و التقدير و حرّم ذلك على المؤمنين والمؤمنات ،وقد قرىء وحرّم ذلك على المؤمنين بالبناء للفاعل وهو الله عز وجل وقرىء أيضاً .. وحرّم ذلك على المؤمنين بفتح الحاء وضم الراء وأختم تفسير هذه الآية بكلمات لصاحب الظلال إذ يقول " والإسلام وهو يضع هذه العقوبات الصارمة الحاسمة لتلك الفعلة المستنكرة الشائنة إنما كان يهدف الى محاربة الحيوانية فى الإنسان التى لا تفرق بين الطيب والخبيث والتى تلحق الأضرار البالغة بالمجتمع الإنسانى الطاهر العفيف على أن الإسلام لا يشدد فى العقوبة هذا التشديد إلا بعد تحقيق الضمانات الوقائية المانعة من وقوع الفعل ومن توقيع العقوبة إلا فى الحالات الثابتة التى لا شبهة فيها ، فالإسلام منهج حياة متكامل لا يقوم على العقوبة إنما يقوم على توفير أسباب الحياة النظيفة ثم يعاقب بعد ذلك من يدع الأخذ بهذه الأسباب الميسرة ويتمرغ فى الوحل طائعا غير مضطر وفى هذه السورة سورة النور نماذج من الضمانات الوقائية الكثيرة ستأتى فى موضعها من السياق ... فإذا وقعت الجريمة بعد هذا كله فهو يدرأ الحد ما كان هناك مخرج منه لقبوله - صلى الله عليه وسلم " ادروا عن المسلمين ما استطعتم ، فان كان له

مخرج فخلوا سبيله فان الإمام أن يخطيء في العفو خير من أن يخطيء في العقوبة "أخرجه الترمذى من حديث عائشة وصى الله عنها ، ويطلب شهادة أربعة عدول يقرون برؤية الفعل ، أو اعترافا لا شبهة في صحته . وقد يظن أن العقوبة إذا واهية لا تردع أحدا لأنها غير قابلة للتطبيق ولكن الإسلام لا يقيم بناءه على العقوبة ، بل على الرقاية من الأسباب الدافعة الى الجريمة ، وعلى تهذيب النفوس ، وتطهير الضمائر ، وعلى الحساسية التى يثيرها فى القلوب ، فتتخرج من الإقدام على جريمة تقطع ما بين فاعلها وبين الجماعة المسلمة من وشيعة ، ولا يعاقب إلا المتبجحين بالجريمة الذين يرتكبونها بطريقة فاضحة مستهترة فيراها الشهود أو الذين يرغبون فى التطهر بإقامة الحد عليهم كما وقع لما عز والغامدية ، وقد جاء كل منهما يطلب من النبى صلى الله عليه وسلم أن يطهره بالحد ، ويلح فى ذلك على الرغم من إعراض النبى مرارا حتى بلغ الإقرار أربع مرات ، ولم يعد بد من إقامة الحد لأنه بلغ الى الرسول بصفة مستيقنة لا شبهة فيها والرسول يقول " تعافوا الحدود فيما بينكم فما بلغنى من حد فقد وجب " فإذا وقع اليقين وبلغ الأمر الى الحاكم فقد وجب الحد ولا هروادة ولا رافة فى دين الله ، فالرافة بالزناة الجناة حينئذ هى قسوة على الجماعة وعلى الآداب الانسانية و على الضمير البشرى وهى رافة مصطنعة فالله أرأف بعباده وقد اختار لهم . وما كان لمؤمن ولا مؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمرا أن تكون لهم الخيرة من امرهم ، والله أعلم بمصالح العباد و أعرف بطبائعهم فليس لمتشدد أن يتحدث عن قسوة العقوبة الظاهرية فهى أرأف مما ينتظر الجماعة التى يشيع فيها الزنا وتفسد فيها فطرته وترتكس فى الحمأة وتتنكس الى درك البهيمية الأولى

... حيث تنتشر الأمراض وتقل المناعة ويعم الخمول وتتلوث الدماء ويكون الفقر والضياع و بعد أن بين الله الحكم الذي يتبع ويعمل به فيمن زنى رجلا كان أو امرأة بين هنا حكم من نسب الزنا الى غيره و اتهمه به

فقال تعالى " والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء فاجلدوهم ثمانين جلده، ولا تقبلوا لهم شهادة أبدا وأولئك هم الفاسقون الا الذين تابوا من بعد ذلك و أصلحوا فإن الله غفور رحيم "

لغويات : المحصنات : امرأة حصان عفيفة أو متزوجة والجمع حصن ككرم منع فهو حصين، وأحصنه وحصنه وامرأة حصان كسحاب عفيفة حصن بضميتين وحصانات وقد حصنت ككرمت حصنا مثله وتحصنت فهي حاصن وحاصنه وحصناء والجمع حواصن وحاصنات واحصنها البعل وحصنها و احصنت هي فهي محصنه و محصنه : عفت او تزوجت او حملت والحواصن الحبالى ورجل محصن كمكرم وقد أحصنه التزوج وأحصن تزوج و هو محصن الفاسقون : الفسق بالكسر التزك لأمر الله تعالى والعصيان والخروج عن طريق الحق أو الفجور كالفسق فسق كنصر وضرب وكرم فسقا وفسوقا وأنه لفسق خروج عن الحق وفسق جار وعن أمرربه خرج وفسقت الرطبة خرجت عن قشرها و رجل فسق بضم الفاء وفتح السين وفسق بكسر الفاء و تشديد السين المكسورة دائم الفسق .

الشرح والتفسير: الآية الأولى من الآيتين فيها بيان حد القاذف بالجلد ثمانين جلده لقاذف المحصنة و هى الحره البالغة العفيفة إذا لم يقم البينة على ادعائه بشهادة أربعة شهداء اما إذا أقام البينه وجاء بالشهداء فلا حد عليه والآيه نزلت

فى امرأه عويمر كما فى صحيح البخارى وعن سعيد بن جبير انها نزلت بسبب قصة الإفك والرمى مجاز عن الشتم واسم الموصول منصوب بفعل محذوف ياءل فعل الأمر بعده عليه أى اجلدوا الذين يرمون المحصنات ويجوز أن يكون فى محل رفع على الابتداء والجمهور على إضافه أربعة إلى شهداء وقرأ أبو زرعه و عبد الله بن مسلم بأربعة بالتثنية وهى قراءة فصيحة لانه إذا اجتمع اسم العاد والصفة كان الاتباع أجود من الإضافة و لذلك رجح ابن جنى هذه القراءة على قراءة الجمهور ولفظ الذين يوههم أن الحكم الآتى خاص بالرجال وليس كذلك لأنه عام فى الرجال و النساء لكن جاء التعبير بلفظ الذين لأن الرجال هم الذين يقذفون غالبا وقل من تقذف من النساء ولفظ يرمون معناه يسبون ويتهمون و جاء التعبير بالرمى لأن القذف جرح للعرض باللسان وهو أنكى من كلم السنان و هذا السب وهذا الاتهام لا بد أن يكون بالزنا دون غيره من سرقة ولواط ونحوهما بدليل قوله تعالى "ثم لم يأتوا بأربعة شهداء لان هذه الشهادة لا تكون إلا فى الزنا و لفظ المحصنات بفتح الصاد فمعناه النساء العفيفات وإن لم يكن متزوجات لكن الحكم المذكور فى الآية ليس خاصا بهن بل مثلهن الرجال المحصنون فمن قذف رجلا عفيفا عوقب كمن قذف امرأة عفيفة لكن جاء التعبير بالمحصنات لأن الرمى يكون غالبا لهن وقال ابن حزم وحكاة الزهراوى : المراد الأنفس المحصنات وإستدل له أبو حيان بقوله تعالى والمحصنات من النساء فإنه لولا أن المحصنات صالح للعموم لم يقيد ورد عليه بأن هناك قرينه على العموم وهى من النساء ولا قرينه هنا و قال الألوسى : و الأحصان هنا لا يتحقق إلا بتحقيق العفة عن الزنا وهو معناه المشهور وبالحرية والبلوغ والعقل

والإسلام وقال أبو بكر الرازي: ولا نعلم خلافا بين الفقهاء في ذلك لكن يبدو أن هناك خلافا عموما غيره من العلماء والأصل في هذه العقوبة الآية التي نحن بصدد تفسيرها وقد اتفق الأئمة على أنه يشترط في القاذف الذي يحد ويعاقب إن لم يأت بالبينه شرطان الأول: البلوغ والثاني: العقل فلو قذف الصبي لم يحد لكن يمنع من ذلك بالزواج الكافي في زجره أما المقدوف وهو المتهم فلا بد أن تجتمع فيه أشياء وهي الإسلام والبلوغ والعفاف فمن قذف الصغيرة لم يجلد لكنه يعزر ومن قذف الزانية لم يجلد ولم ترد شهادته ولم يكن بفعله فاسقا والقذف الذي يستوجب العقوبة في الشريعة الإسلامية هو القذف بالزنا إذا كان صريحا أما القذف بغيره فلا يستحق هذا الحد (١) وإذا أثبت القاذف صحة ما اتهم غيره به من الزنا بأربعة من الشهود فلا حد عليه ولا عقوبة فإن عجز استحق الجلد ولعلنا نتساءل هل يقبل عفو المقدوف عن القاذف؟

الحقيقة أن هذه مسألة اختلف فيها الأئمة: فالشافعي يقول: يصح العفو ويسقط الحد وهو الجلد سواء أكان ذلك في موقف الخصومه أمام الحاكم العام أم لم يكن وحجة الشافعي أن هذا الحد وهو حد القذف حق من حقوق المقدوف فله أن يعفو ويسامح وقال أبو حنيفة إن الحق لله وحده ولا يجوز العفو في حقوق الله فلا يصح العفو ولا يسقط الحد به ووافق الإمام مالك الشافعي مرة ووافق أبا حنيفة مره أخرى ومن تاب من القذف وأصلح ما أفسد بتكذيبه نفسه وإعلانه توبته إلى الله مما اقترفه من سب المقدوف فإن الله تعالى يغفر له ويرحمه في الدنيا والآخرة إن كان صادقا في توبته إلا يطلق لسانه على أعراض الناس

بغير حق و من رحمته ان يخفف عنه. محو ما لا يضر المذوف ولا يشعر بانه قد
ظلم ولا يقتص له

(١) الشرط ان يكون القذف بصريح الزنا باى لسان كان و قد تكلم الفقهاء
طويلا فى بعض الفاظ فيها احتمالات و ارى والله اعلم ان العبرة بالموقف
والقرينه التى يتأكد بها القذف واشير فى هذا المقام الى هذه الألفاظ الشائعة فى
مجتمعتنا فى السباب و هى لا تقل ابدا عن الفاظ القذف المعروفة

وقد اختلف الأئمة و العلماء فى الاستثناء الذى اشتملت عليه هذه الآية أعنى قوله تعالى "إلا الذين تابوا من بعد ذلك وأصلحوا" فجمهور الصحابه ومالك والشافعى وأحمد بن حنبل يرون أن الاستثناء يرجع الى عدم قبول الشهادة والحكم بالفسق اى الى الجملتين السابقتين عليه ولا يرجع الى الامر بالجلد فعلى القاذف وهذا أن تاب وأصلح ما افسد وصدق مع-الله فى توبته قبلت شهادته وارتفع عنه حكم الفسق واشترط الشعبى والضحاك اعترافه انه قال البهتان فيما قذف وقال اخرون منهم ابو حنيفه واصحابه ان الاستثناء يرجع الى الجملة الاخيرة و هى اقرب مذكور ومراد هؤلاء ان القاذف الذى يتوب ويصلح يرتفع عنه حكم الفسق وحده ولا تقبل شهادته طوال حياته والأولون حجتهم اقوى ورايهم ارجح لان عدم قبول الشهادة مرتبط هنا بالفسق فإذا ارتفع الفسق قبلت الشهادة ولأن القاتل والزانى تقبل شهادتهما إذا تابا وأصلحا وكذلك الكافر اذا أسلم فكيف لا تقبل شهادة القاذف اذا تاب وأصلح والحكمه فى ان توبه القاذف لا ترفع الحد وهو الجلد حتى لو أعلن توبته قبل جلده لم يسقط عنه هذا الحد أنه لو كانت توبته ترفع جلده للجأ كثير من الناس الى قذف إخوانهم وأخواتهم والى تجريح من يبغضون ثم يعلنون توبتهم بعد ذلك فرارا من الجلد او عجزا عن الاتيان بالشهداء بعد ان يكون قذفهم و اتهامهم للناس زورا وبهتانا قد ألحق بهم أضرارا فادحة وما بهذا و مثله تستقيم امور الناس وأحوال الخلق وكذلك لو كانت التوبه تسقط الحد والجلد لكان فى ذلك كسر لقلب المقدوف وإساءة له لشعوره بالظلم وانه لم يؤخذ له بحقه والإسلام حريص على رد المظالم الى أهلها فيما يمكن فيه الرد والا فالعقوبه الشافيه والشعور بالظلم قد

يدفع الى الانتقام البالغ للنفس بغير حدود وفي ذلك هدم لامن المجتمع واشاعة للفوضى و لاضطراب فيه .. فالحمد لله على نعمة الإسلام والإيمان والألتزام بحدود الله والله ذو فضل عظيم ذلك حكم القذف العام ولكن استثنى منه ان يقذف الرجل امرأته فإن مطالبته بأن ياتى باربعة شهداء فيه إرهاب له وإعنات والمفروض الا يقذف الرجل امرأته الا صادقاً في إعتقاده ورأى نفسه لما في ذلك من التشهير بعرضه وشرفه وكرامة أبنائه و سمعتهم لذلك جعل لهذا النوع من القذف حكم خاص فقال تعالى: ﴿والذين يرمون أزواجهن ولم يكن لهم شهداء إلا أنفسهم فشهادهم أحدهم أربع شهادات بالله إنه لمن الصادقين والخامسة أن لعنة الله عليه إن كان من الكاذبين ويدراً عنها العذاب إن تشهد أربع شهادات بالله إنه لمن الكاذبين والخامسة أن غضب الله عليها إن كان من الصادقين ولولا فضل الله عليكم و رحمته وأن الله تواب حكيم .

لغويات:

يدراً: درأه دراءاً ودرءة: دفعه، ودارأته داريته ودافعته ولاينته ضد ، يدراً عنها العذاب يدفعه عنها، والدريته: الحلقة يتعلم الطعن والرمى عليها، وكل ما استتر به من الصيد ليختل ويخدع،

حكيم: الحكمه بالكسر العدل والعنم والحلم و النبوه والقرآن والانجيل والحكيم
 :المتصف بالحكمة ،وأحكمه اتقنه فاستحكم ومنعه عن الفساد والحكمة محرکه
 :ما أحاط بخنكى الفرس من لجامه وسوره محكمة غير منسوخة والآيات
 المحكمات التى أحكمت فلا يحتاج سامعها الى تأويلها لبيانها

(القراءات): قرأ حفص وحمزة والكسائي من السبعة وخلف من العشرة فشهادة
 أحدهما أربع شهادات بالله برفع لفظ أربع على أنه خبر المبتدأ وهو لفظ شهادة
 وقرأ باقى القراء أربع شهادات بالله بنصب لفظ أربع على أنه مفعول لفعل
 محذوف والتقدير أن يشهد أربع شهادات بالله و حينئذ يكون لفظ شهادة
 مرفوعا على أنه مبتدأ ويكون خبره مضمرا متقدما عليه أى فعليه شهادة..أو
 مؤخرا والتقدير فشهادة أربع شهادات كافيه أو واجبه و يجوز إعراب شهادة
 خبرا على إضمار أى فالحكم أو الواجب وقرأ القراء "إن لعنه الله عليه بنصب
 لعنه على إنه إسم أن المشدده وكذلك قرأوا أن غضب الله عليه بنصب غضب
 وقرأ نافع من السبعة إن لعنه الله عليه بإسكان أن وإسمها ضمير الشأن ولعنه
 خبرها وقرأ نافع أيضا إن غضب الله عليها بتخفيف إن وغضب فعل ماض
 ولفظ الجلالة فاعله وقرأ حفص والخامسة إن غضب الله عليها بنصب لفظ
 الخامس عطفا على لفظ أربع المذكور قبلها وقرأ باقى القراء والخامسة بالرفع على
 أنه مبتدأ وما بعده خبره وهذه الآيات هى آيات الملاعنه بين الزوجين وسبب
 نزولها على ما رواه الثقات ان سعد بن عبادة سيد الأنصار لما سمع قوله تعالى
 والذين يرمون المحصنات ثم لم ياتوا بأربعة شهداء فاجلدوهم ثمانين جلده ولا
 تقبلوا لهم شهادة أبدا وأولئك هم الفاسقون جاء الى رسول الله صلى الله عليه

وسلم و قال أهكذا أنزلت يا رسول الله؟ كأن سعدا رأى فى الآية حرجا وضيقا لأنه فهم كما فهم غيره من الصحابه أن لفظ المحصنات يشمل الزواج وان الذى يرمى زوجته بالزنا يكون مكلفا أن يأتى بأربعة من الشهداء على ما اتهمها به فإن عجز جلد ثمانين جلده ولذلك جاء الى رسول الله فزعا مما سمع وخائفا من عاقبه ما بلغه فلما وجهه سؤاله الى الرسول قال صلوات الله وسلامه عليه: يا معشر الأنصار الا تسمعون ما يقول سيدكم! فقالوا يا رسول الله لا تلمه فإنه رجل غيور والله ما تزوج امرأة قط إلا بكرا وما طلق امرأة فاجترأ رجل منا أن يتزوجها بعده من شدة غيرة فقال سعد والله يا رسول الله لأعلم أنها الحق وأنها من الله ولكنى قد تعجبت إنى لو وجدت لكاعا قد تفخذها رجل لم يكن لى أن أهيجه ولا أن أحركه حتى أتى بأربعة شهداء فوالله إنى لا أتى بهم إلا بعد أن يقضى وطره... و بعد أيام قلائل جاء هلال بن أميه من أرضه ليلا فوجد عند زوجته رجلا فرأى بعينه وسمع بأذنه فأمسك وصبر حتى أصبح فغدا على رسول الله فاخبره بما رأى وبما سمع فكره رسول الله ما سمعه من هلال وثقل عليه حتى عرف ذلك فى وجهه قال هلال والله يا رسول الله ما قلت إلا حقا وإنى لأرجو أن يجعل الله لى فرجا ومخلصا ولما ذاع الخبر اجتمع الأنصار وقالوا قد ابتلينا بما قال سعد بن عبادة فنزلت الآيات وفيها فرج للأزواج ومخرج لهم إذا قذف أحدهم زوجته ورمأها بالزنا وتعسر عليه إقامة البينة ولما نزلت سرى عن النبى وخف عنه ما كان يجده من الضيق فدعا هلالا وقال له أبشر يا هلال فقد جعل الله لك فرجا فقال هلال لقد كنت أرجو ذلك من ربى عز وجل فقال رسول الله أرسلوا إليها يعنى الى امرأه هلال

فجاءت فتلا رسول الله عليهما ووعظهما وأخبرهما أن عذاب الآخرة أشد من عذاب الدنيا فقال هلال والله يا رسول الله لقد صدقت فيما قلت فقالت زوجته لقد كذب فقال رسول الله لاعنوا بينهما فليل لهما أشهد بالله أربع شهادات أنك صادق فشهد فليل له بعدها يا هلال اتق الله فإن عذاب الدنيا أهون من عذاب الآخرة وأن اليمين الخامسة هي الموجهة (يعني هي التي توجب العذاب) فقال هلال والله لا يعذبني الله عليها كما لم يجلدني عليها ثم شهد الخامسة وقال أن لعنة الله عليه إن كان من الكاذبين ثم قيل للمرأة :اشهدي أربع شهادات بالله إنه لمن الكاذبين فشهدت وحذرت من الخامسة وذكرت بعذاب الآخرة فتلكأت ثم شهدت الخامسة فقالت إن غضب الله عليها إن كان من الصادقين ففرق رسول الله له بينهما وقضى أليدها ولدها لأب ولا يرمى ولدها ومن رماها أو رمى ولدها فعليه الحد وقضى أنها لا سكنى لها ولا نفقة وبأن يفترقا. ثم قال : إن جاءت بمولود على صورة كذا وكذا فهو ولد هلال، وأن جاءت على صورة كذا وكذا فهو ولد الذي رميت به أي اتهمت به فلما أدركها المخاض جاءت به على الصورة الثانية وكان مولودا من سفاح ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لولا إيمانها لكان لي ولها شأن . وقد جاء في رواية البخاري أن النبي صلى الله عليه وسلم قال:لولا ما مضى من كتاب الله يعني من حكمه لكان لي ولها شأن (١)

ومعلوم أنه لا يلحق الرجل كبير معرة إذا زنت المرأة الأجنبية عنه ، لذلك يحسن به ويحمل أن يستر ما يطلع عليه مما ستره الله من ذلك ، أما الزنا بزوجه فيلحقه منه عار كبير وقد يتبعه نسب فاسد لا يستطيع الصبر عليه بحال من

الأحوال ولذلك فانه بعد أن ذكر الله تعالى أحكام قذف النساء المحصنات قال رجل من الأنصار : أن دخل الرجل منا بيته فوجد رجلا على بطن امرأته فقتله قتلتموه به ، وإن تكلم جلدتموه ، وإن خرج يلتمس أربعاً يشهدون عاد وقد قضى الرجل حاجته وولى ، وإن سكت سكت على غيظ ، اللهم افتح فأنت خير الفاتحين ، أى احكم فأنت خير الحاكمين ، فنزلت آيات اللعان والمتعارف من أحوال الرجل وامرأته أنه لا يقذفها بالزنا غالباً إلا إذا كان قد تحقق زناها فرارا من العار ، وإقدامه على رميها بالزنا يشهد بأنه صادق غالباً ، ولكن شهادة الحال لا تكفى فى إثبات مثل هذه الجريمة الشنعاء التى يترتب عليها أحكام خطيرة من أجل هذا كلف الشرع الزوج أن يأتى بأربعة من الشهود إذا علم زنا زوجته وجهر بعلمه إثباتاً لدعواه عليها فإن عجز كان المفروض أن يعد قاذفا ويقام عليه حد القذف لكن الله جعل له مخرجاً من الحد ومن العار كما عرفنا وجعل للزوجة كذلك مثل لهذا الحصن الذى يدرأ عنها عقوبة الزنا ويدفع عنها عاره وفضيحته . . ذلك المخرج وذلك.

(١) قال الرسول إن جاءت به أصيبه أريسح حمس الساقين فهو لهلال وإن جاءت به أورك جعدا جماليا خدلج الساقين سابغ الاليتين فهو للذى رميت به . والأصيب الذى فى شعره ، والأريسح خفيف لحم الاليتين وحمس الساقين دقيقهما الجعد شديد الاسر والخلق

والذى شعره غير سبط ، والجمالى : الضخم الأعضاء التام الأوصال وخدلج الساقين عظيمهما وسابغ الاليتين تامهما وعظيمهما ضيخته ذلك المخرج وذلك

الحصن هو اللعان بين الزوجين . وذلك سر بالغ من أسرار التشريع الإسلامى فى مثل هذه الأحوال والظروف وبخاصة فى زمننا الذى هيمنت فيه الأهواء والمصلحة الذاتية والنفعية والمادية على الناس وظهرت فيه أفانين من التحايل والأدعاءات الباطلة وشهادة الزور من أجل كسب مادی زائل أو تحقيق مأرب دنىء، ومن هنا تتجلى رحمة الله تعالى بعباده المؤمنين وبالزوجين اللذين جمع بينهما رباط الدين فى هذا الحكم التشريعى الجليل ، فالأزواج الذين يتهمون زوجاتهم بالزنا وليس لهم شهود عليه غير أنفسهم إذا شاءوا النجاء من حد القذف أن يلاعنوا الزوجات المتهمات على الوجه الذى ذكرنا هذا معنى قوله تعالى (والذين يرمون أزواجهن ولم يكن لهم شهداء الا أنفسهم الى آخر الآية .. ومعنى يرمون أزواجهن : يتهمونهن بالزنا وقد جعل الله ذلك رميا لما فيه من الأذى والجرح البالغ للعرض والكرامة و الطعن فى الشرف و معنى ولم يكن لهم شهداء إلا أنفسهم إنه تعسر عليهم الإتيان بأربعة شهداء يشهدون بما رموهن به من الزنا و " إلا أنفسهم " بدل من شهداء لأن الكلام تام منفى والمختار فيه الإبدال أو " إلا " بمعنى " غير " صفة لشهداء ظهر إعرابه على ما بعدها لكونها على صورة الحرف ، وفى جعلهم من جملة الشهداء إيذان كما قيل من أول الأمر بعدم الغاء قولهم بالمرّة ونظمه فى سلك الشهادة وبذلك ازداد حسن إضافة الشهادة إليهم فى قوله تعالى " فشهادة أحدهم " أى شهادة كل واحد منهم " بالله " متعلق بشهادات وجوز بعضهم تعلقة بشهادة ويرد عليه حينئذ الفصل بين المصدر ومعموله بأجنبى وهو الخبر ومعلوم أن فى كون اعتبار الخبر أجنبيا كلاما وأن بعض النحويين أجاز الفصل مطلقا وبعضهم أجازها فيما إذا

إذا كان المعمول ظرفاً أو جاراً ومجروراً كما في وقوله تعالى " انه لمن الصادقين " أى فيما رماها به من الزنا والأصل : فشهادة أحدهم أربع شهادات با لله على أنه من الصادقين ، فحذف الجار وكسرت إن وعلق العامل عنها باللام للتأكيد ، ولا يختص التعليق بأفعال القلوب بل فيما يجرى مجراها ومنه الشهادة لإفادتها العلم ، يجوز أن تكون الجملة جواباً للقسم بناء على أن الشهادة هنا بمعنى القسم حتى قال الراغب إنه يفهم منها قسم لله " وقوله تعالى " والخامسة " أى والشهادة الخامسة التالية للأربع المتقدمة الجاعلة لها خمسا وإنما أفردت بالذكر مع كونها واحدة من الشهادات لاستقلالها بمضمون خاص ولما فيها من التأكيد فى إفادتها ما يقصد بالشهادة من تحقيق الخبر وإظهار الصدق . وفى هذه الشهادة الخامسة يقول : على لعنة الله ان كنت من الكاذبين فيما اتهمتها به من الزنا. ويأتى التعبير بـ إن " هنا للدلالة على أن أدنى احتمال أو تشكيك فى كذبه يستوجب اللعنة وفى هذا تأكيد للشهادة ، بينما كان مضمون الشهادات الأربع السابقة مؤكداً بـ إن واللام واسمية الجملة مما ينفى أى احتمال لغير الصدق.

والدرء فى قوله تعالى " ويدراً عنها العذاب " بمعنى الدفع ، أى ويدفع عنها العذاب ، والمراد بالعذاب العذاب الدنيوى من الحبس أو إقامة الحد على خلاف الفقهاء

وقوله تعالى " أن غضب الله عليها إن كان من الصادقين " أى ان كان زوجها صادقا فيما رماها به من الزنا بتقدير حرف الجر أى بأن غضب ، ويجوز أن تكون " أن " وما بعدها بدلا من " الخامسة " وتخصيص الغضب بجانب المرأة

للتغليظ عليها لما انها مادة الفجور ولأن النساء كثيرا ما يستعملن اللعن فرمما يتجرأن على التفوه به لسقوط وقوعه عن قلوبهن بخلاف غضبه جل جلاله كما يذكر صاحب " روح المعاني " والتعبير بـ "إن " هنا أيضا للدلالة على أن أدنى احتمال أو تشكيك في صدق الزوج يستوجب غضب الله عليها ، وفيه إشارة الى التشكيك في صدقه من وجهة نظر الزوجة .

(أحكام اللعان) :

١- اللعان لا يكون إلا بين الزوجين فلو قذف رجل امرأة أجنبية عنه لا بلاعنها ولا يدرأ عنه الحد إلا بشهادة أربعة من الرجال أو اعتراف المرأة بالزنا ، ويقع اللعان بين الزوج وزوجته التي لم يدخل بها اذا قذفها وتستحق نصف المهر بالعقد كالمطلقة سواء بسواء.

٢- السنة أن يبدأ الزوج بالملاعنة فيشهد أربع مرات ويلعن نفسه إن كان كاذبا ، ثم تلاعن المرأة بعده ، وقال الشافعى وبعض المالكية يبدأ الرجل باللعان ، أما الحنفية ومالك فقالوا يجوز أن تبدأ المرأة باللعان وحجتهم أن الآية جاءت بالواو فى الملاعنة والواو لا تقضى ترتيبا ونرى أن الا لزام بالصورة التي أوردها الله فى كتابه الكريم أليق وأوفق

٣- يفرق بين الملاعنين وهما الزوج والزوجة فلا يجتمعان بعد ذلك فى زواجه أبدا والحكمة فى ذلك أن الملاعنة التى تقع بينهما فيها إعلان للعداوة ومجاهرة بالتكذيب ، وفيها خصومة مصحوبة بشيء من البذاءة والمواجهة المرة لذلك كان التفريق بينهما أمرا لا مفر منه ولا مندوحة عنه، وفى رأى أبى حنيفة أنه يجوز لهما أن يجتمعا إذا كذب الرجل نفسه فيما وقع منه.

٤- لا تستحق المرأة الملاعنة نفقة ولا سكنى فى مدة العدة لأنه تفريق يشبه فسخ العقد ، وهذا حجة على من يقول ان اللعان طلاق.

٥- الولد الذى تلده المرأة الملاعنة بعد أن الغاء الزوج ينسب الى أمه. ومن الواجب على الزوج اذا تيقن ان الولد ليس منه ان ينفية لما فى السكوت أو الإقرار من استلحاق ليس منه وهو حرام كنفى نسب من هو منه فقد روى أبو داود والنسائي أنه عليه الصلاة والسلام قال حين نزلت آية الملاعنة " أيما امرأة دخلت على قوم من ليس منهم فليست من الله تعالى فى شىء ولن يدخلها الله تعالى جنته، وأيما رجل جحد ولده وهو ينظر اليه احتجب الله عز وجل عنه يوم القيامة وفضحه على رؤوس الأولين والآخرين "

٦- إن أتت المرأة المعروفة بالعفاف بولد لا يشبه زوجها فلا يباح للزوج نفى الولد عنه لمجرد هذه الشبهة فعن أبي هريرة أن رجلا قال للنبي صلى الله عليه وسلم أن امرأتى ولدت غلاما أسود فقال : هل لك من أبل ؟ قال: نعم : قال : ما لونها ؟ قال حمر ، قال : فهل فيها أورك؟ قال : نعم ، قال: فكيف ذلك ؟ قال : نزع عرق ، قال: فلعل هذا نزع عرق.

٧- اللعان كالشهادة لا يثبت إلا بعلم الحاكم فلا يقع لعان بين المتخاصمين إلا بعلم من له الأمر .

قال تعالى : " ولولا فضل الله عليكم ورحمته وأن الله تواب حكيم " التفتت الآية من الغيبة الى خطاب المتلاعنين لتسجيل الإمتنان عليهما بفضل الله ورحمته وجواب لولا محذوف والتقدير : لولا فضل الله عليكم ورحمته بكم لعجل العذاب للزانى وللکاذب ، أو لترككم على ما أنتم عليه من الضغائن والأحقاد

وعدم وجود المخرج من الضيق باللعان ، أو نحو ذلك وهذا الحذف يفيد التهويل حتى كأنه لا توجد عبارة تحيط ببيانه .

"تواب" مبالغ في قبول التوبة من ظلم فقذف بغير حق وتوبة من قذفت لارتكابها الإثم وتفريطها في العرض وهو سبحانه حكيم في جميع أفعاله وأحكامه التي من جملتها ما شرع لكم من حكم اللعان ، فسبحان الله ما أعظم فضله وأوسع رحمته وأدق حكمته ، لم يشأ أن يكلف عباده عنتا ولا رهقا ولا يتركهم عندما يتجاوز الأمر طاقتهم ولا يظلمهم أبدا .

وبعد الانتهاء من بيان حكم القذف يورد نموذجا من القذف ويكشف عن شناعة الجرم وبشاعته وهو يتناول بيت النبوة الطاهر الكريم وعرض رسول الله أكرم خلق الله على الله ، وعرض صديقه الصديق أبى بكر رضى الله عنه ، وعرض رجل من الصحابة هو صفوان بن المعطل الذى يشهد رسول الله أنه لم يعرف عليه إلا خيرا ... ثم أنه يشغل الرسول ويحزن أم المؤمنين عائشة ويؤرق الصديق أبا بكر بل إنه يشغل المسلمين حيناً من الزمان

ذلكم هو "حديث الإفك" الذى تطاول الى هذا المرتقى السامى الرفيع ذلكم هو الحادث الذى كلف أظهر النفوس فى تاريخ البشرية كلها آلاما لا تطاق ، وكلف الأمة الإسلامية كلها تجربة من أشق التجارب فى تاريخها الطويل ، وعلق قلب رسول الله وقلب زوجته عائشة وقلب أبى بكر وزوجته أم رومان وقلب صفوان بن المعطل شهرا كاملا بجبال الشك والقلق والألم الذى لا يطاق.

قال تعالى ﴿إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ عُصْبَةٌ مِنْكُمْ لَا تَحْسَبُوهُ شَرًّا لَكُمْ بَلْ هُوَ خَيْرٌ لَكُمْ لِكُلِّ امْرِئٍ مِنْهُمْ مَا اكْتَسَبَ مِنَ الْإِثْمِ وَالَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ مِنْهُمْ لَهُ عَذَابٌ عَظِيمٌ . لَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بِأَنْفُسِهِمْ خَيْرًا وَقَالُوا هَذَا إِفْكٌ مُبِينٌ . لَوْلَا جَاءُوا عَلَيْهِ بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَإِذْ لَمْ يَأْتُوا بِالشَّهَدَاءِ فَأُولَئِكَ عِنْدَ اللَّهِ هُمُ الْكَاذِبُونَ . وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ لَمَسَّكُمْ فِيمَا أَفْضَيْتُمْ فِيهِ عَذَابٌ عَظِيمٌ إِذْ تَلَقَّوْنَهُ بِأَلْسِنَتِكُمْ وَتَقُولُونَ بِأَفْوَاهِكُمْ مَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ وَتَحْسَبُونَهُ هَيِّنًا وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمٌ وَلَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُمْ مَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَتَكَلَّمَ بِهَذَا سُبْحَانَكَ هَذَا بُهْتَانٌ عَظِيمٌ يَعِظُكُمُ اللَّهُ أَنْ تَعُودُوا لِمِثْلِهِ أَبَدًا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ وَيُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ إِنَّ الَّذِينَ يُحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ الْفَاحِشَةُ فِي الَّذِينَ آمَنُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ . وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ وَأَنَّ اللَّهَ رَعُوفٌ رَحِيمٌ .﴾

(القراءات) :- قرأ جمهور القراء (لا تحسبوه) بكسر السين و مثله (وتحسبونه) و قرأ حمزة و عاصم و ابن عامر و أبو جعفر بفتح السين فيهما و قرأ الجمهور (كبره) بكسر الكاف و قرأ الحسن و الزهري و أبو رجاء و مجاهد و الأعمش و حميد و سفيان الثوري و غيرهم (كبره) بضم الكاف و قرئ (تلقونه) و بإدغام الذال في التاء (إذ تلقونه) و بضم التاء و الكاف .

(لغويات) :- الإفك :- أسوأ الكذب و الإفتراء و أبلغ ما يكون منهما و قيل هو البهتان لا تشعر به حتى يفاجئك و كثيرا ما يفسر بالكذب مطلقا و جوز فيه فتح الهمزة و الفاء و أصله من الأفك بفتح فسكون و هو القلب و

الصرف لان الكذب مقلوب و مصروف عن الوجه الذى يحق و"ال" فيه للعهد
 أى الإفك الذى رميت به السيدة عائشة ويجوز حمله على الجنس و حينئذ يفيد
 القصر كأنه لا إفك إلا الإفك الذى رميت به السيدة عائشة والمجىء بالافك فيه
 إشارة إلى أنهم أظهروه من عند أنفسهم من غير أن يكون له أصل
 "عصبة"العصبة :الجماعة قلت أو كثرت ولكن كثير إطلاقها على العشرة فما
 فوقها وهى تحمل معنى التعصب والتجمع إذ كانت فرقة متعصبة متجمعة وذلك
 من أمارات كونه إفكا وقوله "منكم" المراد ان أهل الإفك ليسوا أغرابا ولا
 أجنب ولكنهم منكم بالجماعة المسلمين ولو فى ظاهر وكلهم من أهل المدينة
 وهذا أقبح ما يكون من الشر كما قال الشاعر:

(وظلم ذوى القربى أشد مضاضة ... على النفس من واقع الحسام المهند)

ما أكتسب من الإثم" أى جزاء ما اقترف و جنى وعلق به من الشر والذنب
 والسوء والتعبير بالاكتساب إشارة إلى القصد والسعى إلى هذا الإثم والحرص
 على الخوض فيه "والذى تولى كبره منهم له عذاب عظيم" كبره بكسر الكاف
 وقرىء بضم الكاف وهو مكسورها مصدران لكبر أى عظم ومعناها واحد
 وقيل الكبر بالضم المعظم وبالكسر البداءة بالشئ وقيل الإثم والمعنى والذى
 تحمل معظمه منهم أى من الجائين به له عذاب و المراد بالذى تولى كبره كما
 فى صحيح البخارى عن الزهرى عن عروة عن عائشة عبد الله بن أبى وعلى
 ذلك أكثر المحدثين "إفك مبین" كذب وافتراء ظاهر مكشوف أنه أبلغ كذب
 وافتراء "لمسكم" لأصابعكم "فيما أفضتم فيه" أى بسبب ما خضتم فيه وإن دفعتم
 وأسرعتم من إفاضة الماء بمعنى اندفاعه واسراعة" إذ تلقونه" أى تتلقونه والتلقى

والتلقف والتلقن متقاربة المعاني إلا ان فى التلقى معنى الاستقبال والأخذ وفى التلقف معنى الخطف والأخذ بسرعة وفى التلقن معنى الحذق والمهارة وقرئ "تلقونه" وبإدغام الذال فى التاء وقرئ "تلقونه" بضم التاء والقاف وسكون الام مضارع القى وفتح التاء والقاف وسكون اللام مضارع لقى وقرأت عائشة وابن عباس "تلقونه" بفتح التاء وكسر اللام وضم القاف من ولق الكلام كذبه حكاه السرقسطى وقال ابن الأنبارى من ولق الحديث أنشأه وإخترعه وحكى الطبرى وغيره ان هذه اللفظة مأخوذة من الولق الذى هو الإسراع بالشئ وعنه ابن جنى أنه اذا فسر ما فى الآية بما ذكر يكون ذلك من باب الحذف والإيصال والأصل تسرعون فيه أو اليه .

"سبحانك" حقيقته تنزيه الله سبحانه وتعالى وشأنه من أن يصم نبيه بما يشينه فى نفسه أو فى أهله ، وقيل بل هو على سبيل التعجب ممن تفوه بهذا القول وأصله أن يذكر عند معاينة العجيب من صنائعه تنزيها له سبحانه من أن يصعب عليه أمثاله ثم كثر حتى استعمل فى كل متعجب منه "هذا بهتان" أى كذب يبهت ويحير سامعة لبشاعته وفضاعته..

الشرح والتفسير :

ان الذين أخذوا الألفك على عائشة وصفوان السلمى هم جماعة منكم خاضت فى السوء والأثم فلا تحزنوا واعلموا أن هذا القذف ليس شرا لكم بل هو خير لكم لأن الله تبارك وتعالى فضح الألفك وأنزل فى حصانة عائشة وصفوان وقرآنا يتلى ويبقى فى الأولين والآخرين الى يوم الدين وكفى بذلك شرفا وخلودا (وفيه) أيضا خير لكم لأن الله يكتب لكم الحسنات على قدر ما

يصيبكم من الأذى وعلى كل حال فهو خير لبراءة الساحة والثواب الصبر على مصيبيته ولكل امرئ من العصبية التي أفكت جزاء ما إكتسبت من الأثم الذى تحمل معظمه وهو عبد الله بن أبى بن سلول فله عذاب عظيم ،

وقد روى أن راس المنافقين عبد الله بن أبى بن سلول قال فى جمع من الناس وهو يتحدث فى شأن عائشة : والله ما نجت منه ولا نجا منها . وقال : امرأة نبيكم باتت مع رجل حتى أصبحت ثم جاء بها نهارا وأنتم تنظرون .

فهلا ظننتم أيها الذين القوم خاضوا فى الأفك وتلوثوا ابعار ذنبهم خيرا بأخوانكم وهم كأنفسكم فسددتم أذانكم عن استماع الباطل وصنتم ألسنتكم عن التحدث به وقلتم هذا إفك واضح صريح لا يحتاج الى بحث ولا ينبغى أن يلقي اليه بال وما أروع التعبير بقوله تعالى " لولا اذ سمعتموه ظن المؤمنون والمؤمنات بأنفسهم خيرا وقالوا هذا إفك مبين " ففيه التفات الى خطاب الخائضين ما عدا من تولى كبره منهم ، واختير الخطاب لتشديد ما فى لولا التحضيضية من التبويخ ، ولتأكيد التبويخ عدل الى الغيبة فى قوله تعالى " ظن المؤمنون والمؤمنات بأنفسهم خيرا " وذلك بالتوسل الى وصفهم بالإيمان الداعى الى الإتيان بما تحض عليه الآية من ظنهم الخير بأنفسهم وزجرهم عن ضده زجرا بالغا فإن فى إساءة الظن بأخوانهم و أخواتهم من المؤمنين والمؤمنات إساءة الى أنفسهم بإشاعة الفاحشه والسوء فى المجتمع الإيماني الطاهر وذلك مثل قوله تعالى :- "ولا تلمزوا أنفسكم" أى لا تعيبوا إخوانكم فيلحقكم العيب ومثل قوله "ثم انتم هؤلاء تقتلون أنفسكم" ولا حاجة إذن الى تقدير مضاف بمعنى ظن

بعض المؤمنين والمؤمنات بأنفس بعضهم الآخر خيرا... والسفر في توسيط معمول الفعل المحضض عليه بين أداة التحضيض (لولا إذ سمعتموه) تخصيص التحضيض بأول وقت السماع وقصر التوبيخ واللوم على تأخير الإتيان بالمحضض عليه عن ذلك الوقت وإفادة أن عدم الإتيان به رأسا في غاية ما يكون من القباحة والشناعة وفي تفسير ابن كثير: روى أن أبا أيوب خالد ابن زيد الأنصاري قالت له أم أيوب: يا أبا أيوب أما تسمع ما يقول الناس في عائشه رضى الله عنها؟ قال: نعم وذلك الكذب اكنت فاعلة ذلك يا أم أيوب؟ قالت: لا والله ما كنت لأفعله قال: فعائشة والله خير منك ، فلما نزل القرآن الكريم وذكر أهل الإفك ، قال عز وجل : " لولا إذ سمعتموه .. الخ " يعنى أبا أيوب حين قال لأم أيوب ما قال ١٠ هـ .

" لولا جاءوا عليه بأربعة شهداء " أى هلا جاءوا على ما قالو بأربعة شهداء يشهدون على صحة ما جاءوا به " فاذ لم يأتوا بالشهداء فأولئك عند الله هم الكاذبون " يعنى فإذا لم يأتوا بالشهداء الأربعة فقد ثبت كذبهم شرعا وكانوا فى حكم الله كاذبين فاجرين ، وكان السياق يقتضى الإتيان بضمير الشهداء إلا أنه جاء بالشهداء دون الضمير لزيادة التقرير ، " فأولئك " إشارة الى الخائضين ودلالة على بعد منزلتهم فى الفساد .

" ولولا فضل الله عليكم ورحمته فى الدنيا والآخرة لمسكم فى ما أفضتم فيه عذاب عظيم " أى لولا تفضل الله عليكم أيها الخائضون فى الإفك ورحمته إياكم بقبول توبتكم وإنابتكم اليه فى الدنيا وعفوه عنكم ومغفرته لكم فى الآخرة ، لأصابكم عذاب عظيم بسبب ما خضتم فيه من حديث الإفك وهذا

يتحقق فيمن عنده إيمان يقبل الله بسببه التوبة كمسطح وحسان وحمئة بنت جحش ، فأما من خاض فيه من المنافقين كعبد الله بن أبي وأمثاله فليسوا مرادين في هذه الآية لأنهم بمعزل عن الإيمان والعمل الصالح . بل أنهم ممن ينطبق عليهم قول الله تعالى " إن المنافقين في الدرك الأسفل من النار ولن تجد لهم نصيرا " أما قوله تعالى اذ تلقونه بالسنتكم وتقولون بأفواهكم ما ليس لكم به علم وتحسبونه هينا وهو عند الله عظيم " فإذا ظرف زمان متعلق بالفعل " مسكم " قبله أى لولا فضل الله لمسكم العذاب الشديد حين تتلقون حديث الإفك وتقولونه بالألسنة بلا علم ثابت في قلوبكم فهذا مثل قوله تعالى " يقولون بأفواههم ما ليس في قلوبهم " أى تقولون قولاً مختصاً بالأفواه من غير أن يكون له مصداق ومنشأ في القلوب لأنه ليس تعبيرا عن علم به في قلوبكم وإنكم لتحسبون ذلك شيئا هينا سهلا لا تبعة له والحال أنه عند الله من العظائم والكبائر... والجملتان الفعليتان "وتقولون بأفواهكم" و"تحسبونه هينا" معطوفتان على جملة "تلقونه" داخلتان معها في حيز "إذ فيكون قد علق مس العذاب العظيم بتلقى الإفك بالسنتهم والتحدث به من غير روية وفكر وحسبانهم ذلك مما لا يعاب به وهو عند الله عظيم وقول الله تعالى "وهو عند الله عظيم" يدل على أن القذف من الكبائر وأن الحكم على الشيء بكونه كبيبة أو صغيرة نما هو الله وحده ومعنى قوله تعالى "ولولا إذ سمعتموه قلتم ما يكون لنا أن نتكلم بهذا سبحانك هذا بهتان عظيم": هلا قلتم حين سمعتم هذا القذف ما ينبغي لنا أن نتكلم بهذا ولا يحسن بنا أن نذكره على ألسنتنا ثم تنزهون الله عن أن يجعل زوجه خاتم أنبيائه عرضة للطعن والقذف وتقولون في ذلك : سبحانك ربنا

ننزهك عن أن يقع شيء فيه عار لنيك وأهل بيته ان هذا كذب وقد ختم الله الآيات بزجر المؤمنين والمؤمنات ونهيهم عن أن يعودوا للقذف بلا علم أو يعودوا لتصديق ما يقال بلا بينة ولا تفكير في شأن القائل أو المقول فيه قال تعالى " يعظكم الله أن تعودوا لمثله أبدا أن كنتم مؤمنين ويبين الله لكم الآيات والله عليم حكيم أى ينهاكم الله يا أيها القاذفون ويا أيها المصدقون لما قيل لأن تعودوا أبدا لشيء مما وقع منكم أن من شأن المؤمن أن يحتز مما يشينه من القبائح والله تعالى يبين لكم أحكامه يعرفكم أوامره ونواهيه ويعلمكم من الآداب ما يليق بكم وهو جل وعلا العليم بكل ما يحسن فعله وتركه وهو الحكيم فى ما به يقضى ويحكم وقد أخبر الله بقوله " إن الذين يحبون أن تشيع الفاحشة فى الذين آمنوا لهم عذاب أليم فى الدنيا والآخرة والله يعلم وأنتم لا تعلمون إن الذين يفرحون بشيوع الفضائح والقبائح وانتشارها فى جماعة المؤمنين وتنطوى قلوبهم على محبة ذلك ولو لم يشتركوا فى نشرها وإذاعتها يكونون شركاء فى الأثم يستحقون العقاب بما أثروه وسيلقون عذاب أليم فى الدنيا والآخرة . وفى هذا القول الإلهى إشارة الى أنه يجب على المؤمن أن يجعل قلبه سليما من العيوب كما يجب عليه كف جوارحه عن الباطل وكذلك أخبر الله أنه يعلم البرىء من المذنب فلا يخفى عليه سرا من الأسرار فى ليل أو نهار كما يخفى على العباد ما يصدر من بعضهم من منكر وفساد ويرى بعضهم أن المراد من محبة الشيوع الإشاعة بقرينة ترتب العذاب عليها ثم قال تعالى " ولولا فضل الله عليكم ورحمته وأن الله رؤف رحيم " أى لولا رحمة الله ورأفته بكم وفضله عليكم لعاقبكم أو لفضحكم وأخبر المؤمنين بأشخاصكم ليحذروكم

ليحذروكم ويشددوا النكير عليكم فيكون ذلك عقاب لكم على حاكم
ورغبتكم في أن تشيع الفاحشة في البيئة المؤمنة " فجواب لولا محذوف والتقدير
ما ذكرنا و الخطاب على ما اخرج الطبراني عن ابن عباس لمسطح و حسان
وحمة او لمن عدا ابن ابي واضرابه من المنافقين الخائضين في حديث الإفك
وهذا تكرير للمنه بترك المعاجلة بالعقاب للتنبيه على كمال عظم الجريمة وقوله
سبحانه وان الله رءوف رحيم عطف على فضل الله وإظهار الإسم الجليل لتزيية
المهابة والإشعار باستتباع صفة الألوهية للرافة والرحمة و تغيير سبكه و تصديره
بحرف التحقيق لما أن المراد بيان إتصافه تعالى في ذاته بهاتين الصفتين الجليلتين
على الدوام والاستمرار لا بيان حدوث تعلقهما بهما والقصة كما روتها السيدة
عائشة ام المؤمنين رضى الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج
لغزوه بنى المصطلق وخرجت معه عائشة لأنها هي التي خرج سهمها في القرعة
بين أمهات المؤمنين كما كانت عادة رسول الله حين الخروج للغزوات فكانت
عائشة تحمل في هودج ولا تظهر للناس بعد ان نزلت آية الحجاب المذكورة في
سورة الأحزاب وفي أثناء العودة الى المدينة وعلى مقربة منها بعد الفراغ من
الغزوه نزل القوم للراحة وكانت عائشة قد مشت بعيدا قد عن الجيش من غير
أن يعلم بها أحد لتقضى بعض شأنها ثم عادت فرأت أنها فقدت عقدا لها من
الخرز اليماني فرجعت تلتسمه حيث كانت فاذا مؤذن الجيش بالرحيل فاقبل
الرهط الذين كانوا يضعون هودجها على بعيرها فاحتملوه وشدوه على ظهر
البعير وهم يظنون انها فيه لأن نساء العرب إذ ذاك خفافا لم ينقلهن اللحم القله
ما يأكلن وبعد أن سار الجيش عادت ومعها عقدها الذي عثرت عليه تقول

عائشه فجئت منازلهم وليس بها داع ولا مجيب فتيممت منزلى الذى كنت فيه وظننت أن القوم سيفقدوننى فيرجعون الى فيينا انا جالسة فى منزلى غلبتنى عيناي فنمت . وكان صفوان بن المعطل السلمى ثم الزكوانى قد عرس من وراء الجيش فأدلى فأصبح عند منزلى فرأى سواد انسان نائم . فأتانى فعرفنى حين رآنى . وقد كان رآنى قبل الحجاب . فاستيقظت بإسترجاعة (انا لله وانا اليه راجعون) حين عرفنى فخمرت وجهى بجلبابى . والله ما كلمنى كلمة ولا سمعت منه كلمة غير إسترجاعه حين اناخ راحلته . فوطئ على يدها فركبتها فإنطلق يقود بى الراحلة حتى اتينا الجيش بعد ما نزلوا موغرين فى نحر الظهيرة فهلك من هلك فى شأنى وكان الذى تولى كبره "عبدالله بن ابى بن سلول" وكان من بين الخائضين فيه حسان بن ثابت . ومسطح بن اثاثه بن عباد من ذوى الارحام لأبى بكر الصديق وحملة بنت جحش أخت زينب زوجة رسول الله صلى الله عليه وسلم . ولما إستقر بعائشة المقام ومضى بعض الأيام مرضت مرضا طال شهرا فلم تجد من رسول الله ما كانت تجده من اللطف والعطف حين تمرض وتشتكى ولكن كان يدخل عليها البيت فيسلم ويقول . . كيف تيكم ؟ يعنى كيف حال صاحبتيكم . ولم تكن عائشة تدري سببا لهذا الفتور ولا لهذه المعاملة . وفى يوم من ايام النقاهة خرجت ليلا ومعها ام مسطح لمكان قضاء الحاجة خارج المدينة قبل أن يتخذوا الكنف قريبا من البيوت و فى أثناء عودتها الى البيت عثرت أم مسطح فى قرطها فقالت :- (تعس مسطح) فقالت لها عائشة : بمس ما قلت تسيين شهر بدرا؟! أى هنتاه ألم تسمعى ما قال ؟ قالت عائشة : و ماذا قال ؟ فأخبرتها أم مسطح بقول أهل الافك فأزدادت مرضا

الى مرضها لكنها أرادت أن تستيقن الخبر فارتقت رسول الله حتى حضر
و استأذنته في الذهاب لأبويها فأذن لها .
و ما أن دخلت بيت أبيها حتى أخذت تسأل أمها عما يتحدث به الناس ،
ف قالت لها أمها (أم رومان) : هونى عليك يا بنية فوالله لقلما
كانت امرأة حسناء عند رجل يحبها و لها ضرائر إلا تقولن عليها و أكثرن ،
ف قالت عائشة متعجبة : سبحان الله ! أو قد تحدث الناس بذلك ثم بكت حتى
كاد البكاء يصدع كبدها ... و قد أصاب رسول الله من جراء ذلك هم شديد
و انقطع الوحى عنه شهرا فدعا على بن أبى طالب و أسامة بن زيد يسألهما و
يستشيرهما فى شأن عائشة فأما أسامة فقال (يا رسول الله و الله لا نعلم عن
أهلك الا خيرا) و أما على فقال (إن الله لم يضيق عليك و النساء كثير و
أن تسأل جارية تصدقك) يعنى بريرة جارية عائشة (فدعا رسول الله بريرة و
قال لها هل رأيت من شىء يريبك من عائشة ؟ ف قالت و الذى بعثك بالحق
مارأيت منها قط أمرا أغمصه عليها) تعنى أنها لم تر شيئا تعيها عليه (أكثر
من أنها جارية حديثه السن تنام عن عجين أهلها فتأكله الداجن و كذلك سأل
رسول الله زوجته زينب عن عائشة و هل من شىء تأخذه عليها ف قالت
يا رسول الله أحمى سمعى و بصرى و الله ما علمت الا خيرا قالت عائشة وزينب
هى التى كانت تسامينى من أزواج النبى و لكن الله تعالى عصمها بالورع أما
أختها (حمنة) فكانت تحارب لها فهلكت مع من هلك بعد ذلك توجه رسول
الله حتى اتى المسجد فقام خطيبا على المنبر فقال يامعشر المسلمين من يتعذرنى
من رجل قد بلغنى شره ووصل الى أذاه فى أهلى ؟ و الله ما علمت على أهلى

الا خيرا و لقد ذكروا رجلا يريد صفوان ما علمت عليه الا خيرا و ما كان يدخل على أهلى الا معى فقام سعد بن معاذ الانصارى رضى الله عنه فقال أنا أعذرک منه يا رسول الله ان كان من الأوس ضربنا عنقه و إن كان اخواننا من الخزرج أمرتنا ففعلنا أمرک فقام سعد بن عبادة و هو سيد الخزرج و كان رجلا صالحا و لكن احتملته الحمية فقال لسعد بن معاذ كذبت لعمر الله لا تقتله و لا تقدر على قتله ولو كان من رهطک ما أحببت أن يقتل فقام أسيد بن حضير و هو ابن عم سعد بن معاذ فقال لسعد بن عبادة كذبت لعمر الله لنقتله فأنتک منافق تجادل عن المنافق فهاج الحیان الأوس و الخزرج و تنافروا حتى هموا أن يقتلوا و رسول الله على المنبر فأخذ يصدھم و يخفصھم و يلينھم حتى سكتوا و سكت رسول الله صلى الله عليه و سلم بعد ذلك ذهب رسول الله الى بيت أبى بكر فسلم و جلس ثم قال يا عائشة فإنه قد بلغنى عنك كذا و كذا فأن كنت بريئة فسيبرئک الله و أن كنت ألمت بذنب فاستغفرى الله و توبى اليه فأن العبد اذا اعترف بذنبه و تاب تاب الله عيه فلما قضى رسول الله مقالته قلص دمع عائشة و أمتعت فقالت لاييها أجب عنى رسول الله فقال ابوھا و الله ما أدرى ما أقول لرسول الله فقالت لأمھا أجيبينى عن رسول الله فقالت أنها و الله ما ادرى ما أقول لرسول الله قالت عائشة فقلت و أنا جارية حديثة السن لا أقرأ كثيرا من القرآن و الله لقد علمت أنكم سمعتم بهذا الحديث و صدقتم به فلئن قلت لكم أنى بريئة و الله يعلم أنى بريئة لا تصدقوننى و لئن أعترفت بأمر و الله يعلم أنى منه بريئة لا تصدقن قولى فوالله ما أجد لى و لكم مثلا الا كما قال ابو يوسف فصبر جميل و الله المستعان على ماتصفون قالت عائشة ثم تحولت

فاضطجعت على الفراش و أنا أعلم و الله أنى بريئة و أن الله ميرئى و لكن و
الله ما كنت اظن أن ينزل فى شأنى و حى يتلى و لشأن أحقر فى نفسى من أن
يتكلم الله فيه و أمر يتلى و لكن كنت أرجو أن يرى رسول الله فى النوم رؤيا
يرئى الله بها فما قام رسول الله من مجلسه ولا خرج من البيت حتى أخذه ما
كان يأخذه من البرحاء عند الوحى ثم سرى عنه وهو يضحك فكان أول كلمه
قالها أن قال "أبشرى يا عائشه فقد برأك الله" فقالت عائشه فخف عن ابى وامى
ما نزل بهما من كرب حين الوحى الى رسول الله حتى لقد ظننت ان نفسيهما
ستخرجان خوفا من أن يوحى الى رسول الله بتحقيق ما قال الناس فقالت أمى
قومى الى رسول الله فقلت والله لا اقوم اليه ولا احمد احدا الا الله الذى انزل
برائتى وقد جاء فى بعض الروايات ان ابا بكر قال لها قومى الى رسول الله عبد
الله فقالت لا والله لا اقوم اليه ولا احمده ولا احمدكما ولكن احمد الله الذى
برأنى.... وقد انزل الله الايات العشرة " ان الذين جاءوا بالافك عصبه منكم
.... الخ فقام رسول الله على المنبر فتلاها وبعد ان نزل امر باقامه حد القذف
على عبد الله بن ابى بن سلول وحسان بن ثابت ومسطح بن اثاثه وحنه بنت
جحش فكان ما امر به صلى الله عليه وسلم من حد هؤلاء على المشهور وقيل
لم يحد مسطح وقيل لم يحد عبد الله وقيل لم يحد احد فى هذه القصه وهذا
مخالف للنص فاجلدوهم ثمانين جلده هذا هو ملخص حديث الافك كما اخرجه
البخارى ومسلم والامام احمد واصحاب السنن وكما اورده ابن اسحاق فى
تاريخه حديث الافك بكل ما فيه من حرج ومراره والم وعندما تصل الالام الى
ذروتها يتجلى لطف الله برسوله وعباده المؤمنين فيتنزل القرآن براءه عائشه

الصديقه الطاهرة وبراءة بيت النبوه الطيب الرفيع وبكشف المنافقين الذين حاكوا هذا الافك و يرسم الطريق المستقيم للجماعه المسلمه فى مواجهه مثل هذا الشأن العظيم . ان الامر فى حديث الافك لم يكن امر عائشه رضى الله عنها فلقد تجاوزها الى شخص الرسول ومكانته فى الجماعه يومها بل تجاوزه الى صلته بربه ورسالته كلها و ما كانت تلك الرمية رميه لعائشه وحدها انما كانت رميه للعقيدة فى شخص نبيها وبنيتها من اجل ذلك انزل الله القرآن ليفصل فى القضية المبتدعة ويرد المكيدة المدبرة ويتولى المعركة الدائرة ضد الاسلام ورسول الاسلام . ويكشف عن الحكمة العليا وراء ذلك كله وما يعلمها الا الله: فالذين جاعوا بالافك ليسوا فردا ولا افراد انما هم عصابة متجمعة ذات هدف واحد هو الكيد للاسلام خفية بعد ان عجزوا عن حربه جهرة وكان حديث الافك احدى مكائدهم القاتلة التى خدع فيها المسلمون فخاضوا مع الخائضين . ولم تكن عاقبة هذا الكيد شرا للمسلمين بل كانت خيرا لهم فقد كشفت حادثة الافك عن الكائدين للاسلام وفضحتهم وجردتهم من سرايل الزيف والادعاء واظهرتهم على حقيقتهم وكشفت للجماعة المسلمة عن ضرورة تحريم القذف واخذ القاذفين بالحد الذى فرضه الله . ويبين مدى الاخطار التى تحيق بالجماعه لو اطلقت فيها اللسان تقذف المحصنات الغافلات المؤمنات فهى عندئذ لا تقف عند حد انما تمضى فى غيها وضلالها الى اشرف المقامات وتتطاول الى اعلى الهامات وتعدم الجماعة كل وقاية وكل تحرج وكل حياء . وخير للجماعة المسلمة ان يكشف الله لها عن المنهج القويم فى مواجهة مثل هذا الامر العظيم . اما الالام التى عاناها رسول الله واهل بيته والجماعة

المسلمة كلها فهي ثمن هذه التجربة المريرة وضريه هذا الابتلاء الشديد . اما الذين خاضوا في فلك كل منهم بقدر نصيبه من تلك الخطية ولكل منهم نصيبه من سوء العقبة عند الله . لقد كانت معركة رهبة خاضها رسول الله صلى الله عليه وسلم وخاضتها الجماعة المسلمة يومذاك وخرجت منها الدعوة الاسلامية ظافره منتصرة محتفظة بجلالها ووقارها ومكانتها في كل القلوب . ولو ان كل مسلم استشار قلبه يومها لافتاه ولو انه عاد الى منطق الفطرة لهده وهذه هي الخطوة الاولى في المنهج الذي يفرضه القرآن لمواجهة الامور خطوة الدليل الباطني الوجداني الذي يمثله قول الله تعالى "لولا اذ سمعتموه ظن المؤمنون والمؤمنات بأنفسهم خيرا وقالوا هذا افك مبين" اما الخطوة الثانية فهي طلب الدليل الخارجي والبرهان الواقعي فهاتان الخطوتان : خطوة عرض الامر على القلب واستفتاء الضمير . وخطوة التثبت والدليل هاتان الخطوتان غفل عنهما المؤمنون في حادثة الافك وتركوا الخائضين يخوضون في عرض رسول الله وذلك امر عظيم لولا لطف الله والقرآن الكريم يرسم صورة لتلك الفترة التي افلت فيها الزمام واختلت فيها المقاييس . واضربت فيها القيم . وضاعت فيها الاصول " اذ تلقونه بالسنتكم وتقولون بأفواهكم ما ليس لكم به علم وتحسبونه هينا وهو عند الله عظيم " وهي صورة فيها الخفة والاستهتار وقلة التحرج وتناول اعظم الامور واحطرها بلا مبالاة والاهتمام . حقا ان الحدث عظيم وكان خليقا ان يصيب الجماعة المسلمة كلها بالسوء ولكن بفضل الله ورحمته ورأفته ورعايته اجتازوا هذه المحنة ووقاهم الله السوء وقد صور الله تبارك وتعالى هذا الذي حدث بأنه اتباع لخطوات الشيطان ومكان لهم ان يتبعوا خطواته وهو لهم العار

المبين "يايها الذين آمنوا لا تتبعوا خطوات الشيطان ومن يتبع خطوات الشيطان فإنه بامر بالفحشاء والمنكر ولولا فضل الله عليكم ورحمته ما زكي منكم من احد ابدا ولكن الله يزكي من يشاء والله سميع عليم" يتوجه الله بالنداء الى جماعة المؤمنين الا يسلكوا مسالك الشيطان في كل ما يأتون وما يذرون من اقوال وافعال . واتباع

خطوات الشيطان كناية عن الامثال و الخضوع لوساوس الشيطان واتباعه فى شئ من هذه الافاعيل التى كان من جملتها القصد الى إشاعه الفاحشه فى الجماعة المؤمنه وقرأحفص وابن عامر والكسائى ويعقوب وابو جعفر "خطوات" بضم الطاء وقرأ نافع وابو عمرو وحمزه "خطوات" بسكون الطاء وقرئ أيضا بفتحها وهى فى جميع ذلك جمع (خطوة) بضم الخاء وسكون الطاء اسم لما بين القدمين أما (الخطوة) بفتح الخاء فهى مصدر خطأ ووضع الظاهر موضع ضميرى الخطوات والشيطان لزياده التقرير والمبالغه فى التشنيع والتبشيع والفحشاء ما أفرط قبحة كالفاحشه والمنكر ما ينكرة الشرع والجملة "فإنه يأمر بالفحشاء والمنكر" تعليل للجملة الشرطية وبيان لعل النهى كأنه قيل: من يتبع الشيطان ارتكب الفحشاء والمنكر فإنه لا يأمر إلا بهما ومن كان كذلك لا يجوز اتباعه ولا طاعته وقد امتن الله على المؤمنين بما تفضل به عليهم من تطهير نفوسهم من دنس الذنوب وقبول توبتهم فقال سبحانه "ولولا فضل الله عليكم ورحمته ما زكي منكم من أحدا أبدا" يعنى :لولا أن فضل الله شمل الطائع والعاصى ورحمته سبقت غضبه ما طهر من دنس الذنوب أحدا من الذين خاضوا بالباطل فى حديث الإفك ولكن الله يطهر من يشاء من عباده من الذين سبقت

لهم الحسنى والله يسمع ويعلم فيزكى من يستحق التزكية ويظهر من يعلم فيه الخير والاستعداد له والله سميع عليم وقد قرأ روح والأعمش "ما زكى" بالتشديد والأماله وإنما "زكى" المخفف بالياء مع أن الفعل واوى من حقه ان يكتب بالألف لأنه قد يمال فى النطق أو حملا له على المشدد فى رأى أبى حيان و"من" فى قوله "منكم" بيانيه وأحد فى قوله "من أحد" فى محل رفع على الفاعليه على قراءة "زكى" المخففة وفى محل نصب على المفعولية على قراءة "زكى" المشدده والفاعل ضمير يعود إلى الله تعالى أى ما زكى الله تعالى منكم أحدا وقوله تعالى "أبدا" أى لا إلى غاية أى انتقاء التزكية انتقاء مؤبدا ولكن الله يزكى" أى يظهر "من يشاء" من عباده بفضله ورحمته وحمله على التوبه وقبولها منه و يضل من يشاء ويرديه فى مهالك الضلال والغى "والله سميع" مبالغ فى سمعه لأقوال عباده التى من جملتها ما أظهره من التوبه "عليم" مبالغ فى علمه بالخفايا والنوايا وبمن يستحق منهم الهدى والضلال وإظهار لفظ الجلاله هنا لما فيه من الالهية المستدعية للسمع والعلم وتأكيد استقلال جملة التذليل وهى "والله سميع عليم" ولا يأتى أولو الفضل منكم والسعه ان يؤتوا أولى القربى والمساكين والمهاجرين فى سبيل الله ليعفوا وليصغوا الا تحبون ان يغفر الله لكم والله غفورا رحيم "يأتلى: يحلف افتعال من الاليه وهى الحلف أى لا يحلف وقيل لا يقصر من الألو بوزن الدلو والألو بوزن العتو "أولو الفضل منكم والسعة أولو بمعنى أصحاب أسم جمع أى اهل الزيادة فى الدين وفى المال فى شرح الألوسى وفسر ابن كثير الفضل بالطول والصدقة والاحسان والسعة بالجدة" ان يؤتوا" أى على ألا يؤتوا او كراهة ان يؤتوا أولا يقصروا فى ان يؤتوا وقرأ أبو

حياة وغيره "ان تؤتوا بناء الخطاب على الالتفات أولى القربى والمساكين والمهاجرين فى سبيل الله " أى لا تحلفوا أن لا تصلوا قرابتكم المساكين والمهاجرين و هذا فى غاية الترفق والعطف على صله الأرحام ولهذا قال تعالى "وليعفوا وليصفحوا" أى عما تقدم منهم من الإساءة و الأذى وهذا من حلمه تعالى وكرمه ولطفه بخلقه مع ظلمهم لأنفسهم وقرئ " ولتعفوا ولتصفحوا " بناء الخطاب الا تحبون ان يغفر الله لكم " التفات بالخطاب والمعنى الا ترغبون فى غفران الله لكم مقابل عفوكم وصفحكم وإحسانكم الى من اساء اليكم والله غفور رحيم مبالغ فى المغفرة والرحمة مع كمال قدرته سبحانه على المؤاخذة وكثرة ذنوب العباد الداعية اليها وفيه ترغيب عظيم فى العفو ووعد كريم بمقابلته بالغفران من الله و هذه الآية نزلت فى ابى بكر الصديق رضى الله عنه حين حلف ان لا ينفع "مسطح بن اثاثه" بنافعه ابدا بعدما قال فى عائشه ما قال وهو ابن حالة الصديق وكان مسكينا لا مال له الا ما ينفق عليه ابو بكر وكان من المهاجرين فى سبيل الله وقد زلق زلقه تاب الله عليه منها و ضرب الحد عليها وكان الصديق معروفا بالمعروف وله الفضل و الأيادى على الأقارب والأبعاد فلما نزلت هذه الآية قال الصديق :بلى والله إنا نحب ان تغفر لنا يا ربنا ثم رجع الى "مسطح" ما كان يصله من النفقة وقال :والله لا أنزعها منه ابدا وفى روايه ان الصديق صار يعطيه ضعفى ما كان يعطيه أولا وفى الآية الحث على العفو و الصفح والبذل و العطاء ومكارم الاخلاق وقد استدل بها على فضل الصديق رضى الله تعالى عنه لانه داخل فى اولى الفضل قطعا لانه وحده او مع جماعه سبب النزول ولا يضر فى ذلك عموم الحكم لجميع المؤمنين

واستدل بها على ان ما لا يكون رده من المعاطى لا يحبط العمل والا لما سمي الله تعالى "مسطحا" مهاجرا مع انه صدر منه ما صدر واستدل بها كذلك على ان الحلف على ترك الطاعة غير جائز وذكر جمهور الفقهاء انه إذا حلف على يمين فرأى غيرها خيرا منها فليأت الذى هو خير وليكفر عن يمينه كما جاء فى الحديث الشريف الذى رواه البخارى ومسلم وغيرهما "من حلف على أمر فوجد غيره خيرا منه فليأت الذى هو خير وليكفر" وقال بعضهم: إذا حلف فليأت الذى هو خير وذلك كفارته كما جاء فى حديث اخر ورد عليه بأن الكفاره فى الحديث الآخر المراد منها تكفير الذنب لا الكفاره الشرعية المعروفة "إن الذين يرمون المحصنات الغافلات المؤمنات لعنوا فى الدنيا والآخرة ولهم عذاب عظيم"

المحصنات: الطاهرات العفيفات ، الغافلات : الصالحات الغافلات عن الشر وعما يرمين به اللاتى لم تخطر لهن الفاحشه ببال لكونهن مطبوعات على الخير والطهر وسلامه الطويه ففى هذا الوصف " الغافلات " من الدلاله على كمال النزاهة ما ليس فى المحصنات " المؤمنات " أى المتصفات بالإيمان وبكل ما يجب على أهل الإيمان الاتصاف به من فعل المأمورات وترك المحرمات والمحظورات "لعنوا فى الدنيا والآخرة" أى ان هؤلاء القاذفين للمحصنات الغافلات المؤمنات يكونون مطرودين من رحمهم الله فى الدنيا والآخرة بسبب هذا القذف ولهم مع هذا اللعن عذاب عظيم "هائل لا يقادر قدره لعظم ما اقترفوه من الجنايه وقد اختلف العلماء فى المراد بهذه الآيه فقوم قالوا انها خاصه بمن رمى عائشه رضى الله عنها قال ابن عباس نزلت فى عائشه خاصه وعن عائشة قالت :رمى بما رميت

به وانا غافله فبلغنى بعد ذلك وقال الضحاك : المراد بها ازواج النبى خاصة دون
غيرهن من النساء وقال العوفى عن ابن عباس فى الآيه : يعنى ازواج النبى صلى
الله عليه وسلم رماهن اهل النفاق فاوجب الله لهم اللعنه والغضب وباءوا
بسخط من الله وقال قوم انها عامه فى عائشه وغيرها من نساء المؤمنين لان
الصيغه عامه تشمل الجميع وقد اختار ابن جرير عمومها وهو الصحيح ويعضد
العموم ما رواه ابن ابى حاتم عن ابى هريره ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال "اجتنبوا السبع الموبقات قيل : وما هن يا رسول الله؟ قال الشرك بالله
والسحر وقتل النفس التى حرم الله الا بالحق واكل الربا واكل مال اليتيم
والتولى يوم الزحف و قذف المحصنات الغافلات المؤمنات أخرجاه فى
الصحيحين و لأن بعض الذين قذفوا عائشة كانوا من أصحاب رسول الله
الذين آمنوا و هاجروا و قاتلوا معه فى غزوة بدر و قد جلدوا حد القذف ، و
الجلد كفارة و قد تابوا و أمر الله أبابكر أن ينفق على أحدهم و هذا دليل على
قبول التوبة .

﴿ يوم تشهد عليهم ألسنتهم و أيديهم و أرجلهم بما كانوا يعملون ﴾ و هذا
اليوم الذى تشهد فيه الجوارح على أصحابها بما كانوا يعملون فى الدنيا هو يوم
القيامه . و الكلام هنا إما متصل بما قبله مسوق لتقرير العذاب العظيم بتعيين
وقت حلوله و تهويله ببيان ظهور جنايه الرامين القاذفين بالالفك المستتبعه
لعقوبتها على كيفية هائله و هيئه خارقه للعادات إذ تشهد جوارح المرء و
أعضاؤه عليه فلا يستطيع أمامها إنكارا و على ذلك ف (يوم) ظرف لما فى
(لهم) من معنى الاستقرار . و إما أن يكون الكلام منقطعا عما قبله على أنه

ظرف لفعل محذوف تقديره (أذكر) أو ليوفيهم الآتى و الكلام مسوق لتهويل اليوم بتهويل ما يحويه و ما يظهر فيه من الاحوال و الاهوال ما لا يحيط به نطاق المقال على أن المراد بقوله تعالى ﴿ بما كانوا يعملون ﴾ جميع أعمالهم السيئة و جناياتهم القبيحة . و شهادة هذه الجوارح يجوز أن تكون حقيقه فينطق اللسان رغم إرادة صاحبة بما فعله من المنكر م كذلك تنطق الايدى و الارجل بما يخلق الله فيها من القوة و القدرة على ذلك أى أنه عز وجل ينطقها بقدرته فتخبر كل جارحة منها بما صدر عنها من أفاعيل صاحبها ، روى ابن ابي حاتم عن أنس بن مالك قال : كنا عند النبي صلى الله عليه و سلم فضحك حتى بدت نواجذه ثم قال : أتدرون مم أضحك ؟ قلنا : الله و رسوله أعلم قال : من مجادله العبد ربه يقول :- يارب ألم تجرنى من الظلم ؟ فبقول بلى ، فيقول : لا أجزى على شاهد الا من نفسى ، فبقول : كفى بنفسك اليوم عليك شهيدا ، و بالكرام عليك شهودا ، فيختم على فيه ، و يقال لاركانه : انطقى ، فتنطق بعمله ، ثم يخلى بينه و بين الكلام فيقول : بعدا لكن و سحقا ، فعنكن كنت أناضل و قال قتاده : ابن آدم ، و الله ان عليك لشهودا غير متهمه من بذلك فراقبهم ، و اتق الله فى شرك و علانيتك ، فإنه لا يخفى عليه خافيه ، الظلمه عنده ضوء ، و الر عنده علانيه ، فمن استطاع أن يموت و هو با الله حسن الظن فليفعل و لا قوة الا با الله حسن الظن فليفعل و لا قوة الا با الله و يجوز أن تكون شهادة هذه الجوارح مجازا عن ظهور آثار المنكر فى هذه الاعضاء بحيث يعلم من يشاهدها و يراها أن اصحابها ارتكبوا أنواعا من المنكر ، لكنه قد جاء فى آيه أخرى أن أصحاب الجوارح يلومونها على شهادتها عليهم فتقول (أنطقنا الله

الذى أنطق كل شئ) . و تقديم (عليهم) فى قوله تعالى (يوم تشهد عليهم السنتهم .. الخ على الفاعل للمسارعة الى كون الشهادة ضارة لهم مع ما فيه من التشويق الى المؤخر .

و قد أورد صاحب (روح المعانى) استشكالا بين شهادة الجوارح هنا و قوله تعالى فى سورة (يس) ﴿ اليوم نختم على أفواههم ﴾ و أجيب بأن المراد من الختم على الافواه منعهم عن التكلم بالألسنة التى فيها و ذلك لا ينافى نطق الألسنة نفسها الذى الذى هو المراد من الشهادة فإن الألسنة فى الاول آله للفعل و فى الثانى فاعله له فيجتمع الختم على الافواه و شهادته الألسنة بأن يمنعوا عن التكلم بالألسنة و تجعل الألسنة نفسها ناطقة متكلمة ، كما جعل سبحانه الذراع المسموم ناطقا متكلمًا حتى أخبر النبى صلى الله عليه و سلم أنه مسموم . هذا و أحوال الآخرة فوق ماتدركه العقول البشرية الان ، و سبحانه الله الذى إذا أراد شيئا قال له كن فيكون .

"يومئذ يوفيههم الله دينهم الحق ويعلمون ان الله هو الحق المبين " اى يوم القيامة يوفى الله هؤلاء العصاة جزاءهم المستحق وفق مقتضيات حكمته وعدله وحينئذ يعلمون تماما العلم ويقين العلم انه سبحانه هو الحق فيما امر به وهو الحق فيما نهى عنه وهو الحق فيما وعد به وهو الحق فيما حذر منه و توعد عليه و "يومئذ" ظرف لقوله سبحانه "يوفيههم الله دينهم الحق" والتنوين عوض عن الجملة المضافة اليها والتوفيه اعطاء الشئ وافيا والدين هنا الجزاء ومنه : "كما تدين تدان " والحق الموجد بحسب مقتضى الحكمه والعدل او الثابت الذى يحق ان يثبت لهم لا محاله وقرأ زيد بن على رضى الله عنهما "يوفيههم" مخففا

وقرأ عبدا لله ومجاهدا وابو حياة "الحق" بالرفع على انه صفة للفظ الجلاله ومعنى الحق على هذه القراءة :الموجد للشيء بحسب ما تقتضيه الحكمة وفسره بعضهم بالعدل والاكثرون على تفسيره بالواجب لذاته ولعلنا ندرك ان المعنى واضح تماما فى اذهاننا وقلوبنا بمعزل عن كل هذه الخلافات و الاختلافات التى لا طائل من ورائها والتى اوردها بعض المفسرين حول قوله تعالى: "و يعلمون ان الله هو الحق المبين" وهل كان العلم حاصلًا من قبل او لم يكن حاصلًا؟ او هل نزل علمهم الحاصل قبل منزله غير الحاصل لعدم ترتب ما يقتضيه من الكف عن الرمى عليه؟؟و يختم الحديث عن حادث الافك ببيان عدل الله فى اختياره الذى ركبه فى الفطره وحققه فى واقع الناس وهو ان تلتئم النفس الخبيثه بالنفس الخبيثه وان تمتزج النفس الطيبه بالنفس الطيبه وعلى هذا تقوم العلاقات بين الازواج وما كان يمكن ان تكون عائشه -رضى الله عنها كما رموها وهى مقسومة لاطيب نفس على ظهر هذه الارض قال تعالى: "الخبيثات للخبيثين ،والخبيثون للخبيثات والطيبات للطيبين والطيبون للطيبات اولئك مبرأون مما يقولون لهم مغفره ورزق كريم " نزلت هذه الايه فى عائشه وصفوان واهل الافك كما روى ذلك مجاهد وسعيد بن جبير والحسن البصرى وهو الذى اختاره ابن جرير ...وقد اختلف المفسرون فى معنى الخبيثات والطيبات قال بعضهم الخبيثات هى الكلمات الخبيثات المتضمنه قذف المؤمنات وذمهن والطيبات هى الكلمات الطيبه التى لا اثم فى النطق بها وقال اخرون :الخبيثات :النساء الخبيثات الفاجرات والطيبات النساء العفيفات الصالحات ..فعلى الوجه الاول يكون المعبى:الكلام القبيح اولى باهل القبح من الناس والكلام الطيب اولى

بالطيبين منهم فما نسبته اهل النفاق وبعض الغافلين من المؤمنين من سوء القول الى عائشه ام المؤمنين والى صفوان بن معطل هو اليق بهم اما هما وغيرهما ممن يتعرضون لمثل هذه الاقاويل ف"اولئك ميرأون مما يقولون وعلى الوجه الثانى يكون المعنى يكون المعنى :الخبثات من النساء للخبثيين من الرجال والخبثيون من الرجال للخبثات من النساء والطيبات من النساء للطيبين من الرجال والطيبون من الرجال للطيبات من النساء وحيث كان رسول الله اطيب الاطيين وخيره الاولين والاخرين تبين كون الصديقه رضى الله عنها من اطيب الطيبات بالضرورة وقوله تعالى "اولئك ميرأون مما يقولون" اشاره الى اهل البيت النبوى رجالا ونساء وتدخل فى ذلك الصديقه رضى الله عنها دخولا اوليا وقيل "ان الاشاره ترجع الى رسول الله والصديقه وصفوان وقال الفراء:الاشاره الى الصديقه وصفوان والجمع يطلق على ما زاد على الواحد وفى الأيه على جميع الأقوال تغليب أى أولئك منزهون مما يقول الإفك فى حقهم من الأكاذيب الباطلة " لهم مغفرة وأجر كريم " معناه أن الله أعد أولئك المظلومين المعتدى عليهم بالسب والقذف ومغفرة منه لما يفرط منهم بسبب ما قيل فيهم ونسب اليهم من القول الكاذب الشائن ، أو مغفرة لما لا يخلو البشر عنه من الذنب و حسنات الأبرار سيئات المقربين " ورزق كريم " أى عند الله فى جنات النعيم على ما قاله أكثر المفسرين ويشهد له قوله تعالى فى سورة الأحزاب ﴿ وأعتدنا لها رزقا كريما ﴾ والقرآن يفسر بعضه بعضا ... وفى تعقيبه على هذه الآيات يقول الزمخشري : وفى هذه الآيات من الدلالة على فضل الصديقه ما فيها ولو

قلبت القرآن كله وفتشت عما أوعد به العصاة لم تر الله عز وجل قد غلظ في شيء تغليظه في الأفك .

وما أنزل من الآيات القوارع المشحونة بالوعيد الشديد والعذاب البليغ والزجر العنيف واستعظام ما ركب من ذلك واستفظاع ما قدم عليه ما نزل فيه على طرق مختلفة وأساليب متقنة كل واحد منها كافا في بابه ولو لم ينزل الا هذه الثلاث لكفا بها حيث جعل القذف ملعونين في الدارين جميعا وتوعدهم بالعذاب العظيم في الآخرة وأن السنتهم وأيديهم وأرجلهم تشهد عليهم بما أفكوا وبهتوا به وأنه يوفيههم جزاء الحق الذي هم أهلة حتى يعلموا عند الله هو الحق المبين فأوجز في ذلك وأشبع وفصل وأجمل وأكد وكرر وجاء بما لم يقع في وعيد المشركين عبدة الأوثان إلا ما هو دونه من الفظاعة وقال في معنى " الحق المبين " أنه ذو الحق المبين العادل الذي لا ظلم في حكمه والحق الذي لا يوصف بباطل ومن هذه صفته لم تسقط عنده 'ساعة مسيء ولا احسان محسن فحق مثله أن يرتقي وتكتب محارمه اهـ كلام الزمخشري ، وعقب صاحب البحر المحيط على قوله : لم تسقط عنده اساءة مسيء " بأن في هذا القول دسيسة لا اعتزال وقد أورد الألوسي في تفسيره أن ابن عباس قرأ سورة النور وفسرها فلما أتى على قوله تعالى " ان الذين يرمون المحصنات الخ " قال: هذه في عائشة وأزواج النبي صلى الله عليه وسلم ولم يجعل لمن فعل ذلك توبه ، وجعل لمن رمى امرأة من المؤمنات من غير أزواج النبي التوبة ، وظاهر هذا القول أنه لا تقبل التوبة من قذف إحدى الأزواج الطاهرات رضى الله تعالى عنهن ، وقد جاء عنه في بعض الروايات التصريح بعدم قبول توبة من خاض

فى أمر عائشة ولعل ذلك منه خارج مخرج المبالغة فى تعظيم أمر الإفك وان فان
ظاهر الآيات قبول توبته ، وقد تاب من تاب من الخائضين كمسطح وحسان
وحمنة ولو علموا أن توبتهم لا تقبل لم يتوبوا ولا ريب أن رمى غير أمهات
المؤمنين ليس بكفر ، والذي ينبغى أن يعول الحكم عليه بكفر من رمى إحدى
أمهات المؤمنين بعد نزول الآيات وتبين أنهن طيبات سواء استباح الرمى أم
قصد الطعن برسول الله أم لم يستبح ولم يقصد ، وأما من رمى قبل فالحكم
بكفره مطلقا غير ظاهر والظاهر أنه يحكم بكفره ان كان مستيحا أو قاصدا
الطعن به عليه الصلاة والسلام كابن أبى فان ذلك مما يقتضيه إمعان فى عداوة
رسول الله ، ولا يحكم بكفره أن لم يكن كذلك كحسان ومسطح وحمنة فإن
الظاهر أنهم لم يكونوا مستحلين ولا قاصدين ولم يعاملهم الرسول معاملة
المرتدين بالاجماع وإنما أقام عليهم حد القذف على ما جاء فى بعض الروايات .
وفى تفسير البحر المحيط " يناسب أن تكون هذه الآيات كما قيل نزلت فى
مشركى مكة كانت المرأة اذا خرجت الى المدينة مهاجرة قذفوها وقالوا خرجت
لتفجر وفى تفسير ابن كثير : " عن ابن عباس قال انهم يعنى المشركين اذا رأوا
أنه لا يدخل الجنة الا أهل الصلاة قالوا: تعالوا حتى نحدد فيجحدون فيختم
على أفواههم وتشهد أيديهم وأرجلهم ولا يكتمون الله حديثا . واذا كان
الأسلام يشدد العقوبة ويفصل الزواج عن الزنا وعن رمى العفاف فإنه لا يعتمد
على العقوبة فحسب فى أنشاء مجتمعه التنظيف انما يعتمد قبل كل شىء على
الوقاية وهو لا يحارب الدوافع الفطرية ولكن ينظمها ويضمن لها الجو التنظيف
الخالى من المؤثرات المصطنعة والفكرة السائدة بمنهج التربية الإسلامية فى هذه

الناحية هي تضيق فرص الغواية وابعاد عوامل الفتنة وأخذ الطريق على أسباب التهيج والأثارة مع ازالة العوائق دون الأشباع الطبيعي بوسائل النظيفة المشروعة .. ومن هنا يجعل للبيوت حرمة لا يجوز المساس بها فلا يفاجأ الناس فى بيوتهم بدخول الغرباء عليهم الا بعد استئذانهم وسماحهم بالدخول خيفة أن تطلع الأعين على خفايا البيوت ، وعلى عورات أهلها وهم غافلون .. ذلك مع غض البصر من الرجال والنساء وعدم التبرج بالزينة لأثارة الشهوات ... ومن هنا كذلك كانت توصية الإسلام بتيسير الزواج للفقراء من الرجال والنساء فالأحصان هو الضمان الحقيقى للأكتفاء ، وينهى عن تعريض الفتيات للبغياء كى لا تكون الفعلة سهلة ميسرة فتغرى بيسرها وسهولتها بالفحشاء .. فلننظر نظرة تفصيلية فى تلك الضمانات الواقية التى يأخذ بها الإسلام يقول الله تبارك وتعالى " يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأنسوا وتسلموا على أهلها ذلكم خير لكم لعلكم تذكرون فإن لم تجدوا فيه أحدا فلا تدخلوها حتى يؤذن لكم وإن قيل لكم ارجعوا فارجعوا فهو أزكى لكم والله بما تعملون عليم . ليس عليكم جناح أن تدخلوا بيوتا غير مسكونه فيها متاع لكم والله يعلم ما تبدون وما تكتمون"

سبب نزول هذه الآيات كما أخرجه الغريابى وغيره أن امرأة قالت يا رسول الله أنى أكون فى بيتى على الحالة التى لا أحب أن يرانى عليها أحد لا ولد ولا والد فيأتى آت فيدخل على فكيف أصنع؟ فنزلت الآيات الكريمات .. وقد اشتملت هذه الآيات على آداب شرعية أدب الله بها عباده المؤمنين حتى لا تكون فتنه ولا تكون ريبة ولا تهمة وبهذا تتضح المناسبة بين هذه الآيات أو ما

سبقها من آيات قذف المحصنات المؤمنات فالله جل وعلا شاء أن يعلم المؤمنين أن لا يدخلوا بيوتا غير بيوتهم قبل أن يستأذنوا ويأذن لهم لأن الدخول قبل الأذن فيه تعريض لما لا ينبغي أن يقع عليه نظر و ما قد يتبع ذلك من سوء وشر وظنون وتهم وشكوك وأقاويل وفى ذلك مضرة لا تخفى على ذوى العقول والفطن والنداء بوصف الإيمان فيه حث وترغيب فى الأخذ بموجب التحذير والالتزام بالاستئذان قبل الدخول وذلك أنما يكون فى بيوت الآخرين المعدة للسكن بحكم العادة فتلك هى التى يخشى من دخولها بغير إذن أما اذا كانت بيوتا معدة للبيع وللتجارة مما يغشاها الناس ولا يقيم بها حريم الرجل وأهله فهذه لها شأن آخر . وقد اختلف المفسرون فى معنى قوله تعالى " حتى تستأنسوا " وبعضهم يقول : حتى تستأذنوا لأن الاستأذان استعلام واستخبار والمستأذن طالب أن يعلم أيصح له أن يدخل أو لا يصح ، وقال آخرون : معناه حتى تستأنسوا بالأذن وتذهب الوحشة التى تكون اذا حصل الدخول بغير إذن ، وقال قوم إن المراد حتى تسلموا وتستأنسوا ورد السلام وحصول الأذن بالدخول والذى نراه إن الاستئناس أنما هو تعبير يوحى بلطف الاستئذان ولطف الطريقة التى يجيء بها الطارق فتحدث فى نفوس أهل البيت أنسا به وهشاشة للقاءه واستعدادا لاستقباله وهى لفته لطيفة دقيقة الى ما تجب مراعاته من أحوال النفوس وتقدير ظروف الناس فى بيوتهم وما قد يلا بسها من ضرورات لا يجوز أن يشقى بها أهلها ويخرجه أمام الطارقين فى ليل أو نهار ، أما صورة الاستئذان فقد بينتها الآثار التى وردت فى شأنه على النحو التالى : أخرج الإمام أحمد أن كلدة بن حنبل دخل على رسول الله ولم يسلم ولم يستأذن فقال النبى : ارجع

فقل السلام عليكم أَدْخَلَ؟ وروى أبو داود أن رجلا من بنى عامر استأذن على رسول الله وهو في بيته فقال: أَلَج؟ (يعني أَدْخَلَ) فقال النبي لخادمه: اخرج الى هذا فعلمه الاستئذان وقل له: السلام عليكم أَدْخَلَ؟ فسمع الرجل مقال النبي فقال: السلام عليكم أَدْخَلَ؟ فاذن له النبي فدخل مما تقدم نعلم أن الاستئذان يكون بالقول مره فإن لم يؤذن له أعاد الاستئذان مره ومره فإن لم يؤذن له رجع روى الامام أحمد أن النبي صلى الله عليه وسلم استأذن على سعد بن عباداه فقال: السلام عليكم ورحمه الله فرد سعد رد اخفيا غير مسموع فكرر النبي استئذانه ثلاث مرات لكنه لم يسمع الاذن بالدخول فرجع من حيث أتى فتبعه سعد مهرولاً وراءه وقال بابي انت وامى يا رسول الله ما سلمت تسليمه الا وهى باذنى ولقد رددت عليك ولم اسمعك وارتدت ان استكثر من سلامك ودعائك ثم ادخله بيته وقرب اليه زبيبا فاكل نبي الله ولما فرغ قال: اكل طعامكم الابرار وصلت عليكم الملائكه وافطر عندكم الصائمون وقد جاء فى الحديث الصحيح ان ابا موسى الاشعري استأذن على عمر بن الخطاب ثلاث مرات فلم ياذن له فانصرف، فقال عمر: أَلَمْ أسمع صوت عبد الله بن قيس؟ (يعنى أبا موسى) ائذنوا له، فطلبوه فوجدوه قد رجع فجاءوا به، فلما دخل على عمر قال له ما ارجعك؟ فقال: انى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: اذا استأذن أحدكم ثلاثا فلم يؤذن له فلينصرف، فقال عمر: والله لتأتيني على هذا بينه و الا أوجعتك ضربا، فذهب أبو موسى الى ملأ من الأنصار وأخبرهم بما كان بينه وبين عمر فقام معه أبو سعيد الخدرى فشهد بما قاله أبو موسى، فقال عمر: ألهانى عن العلم بهذا الصفق بالأسواق .

وقد قال العلماء انه ينبغي للمستأذن على أهل منزل ألا يقف تلقاء الباب بوجهه بل يجعل الباب عن يمينه أو شماله . وهذا الذى قاله العلماء انما يكون فى البيوت المفتوحة الأبواب أو التى ليس لها أبواب محكمة . . . كما كان عليه الحال فى عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم أما الاستئذان فى عصرنا هذا وقد صار للبيوت أبواب محكمة وأجراس وما أشبه فانه يكون أولا بقرع الأبواب أو دق الأجراس ثم يكون بإلقاء التحية والتعريف بالنفس لمن يفتح ثم ينتظر الاذن بالدخول ومن آداب الاستئذان أن يتم ذلك كله بلطف وخفة ورقة وتفادى العنف والازعاج والحملقة بالنظر لان فى ذلك ايذاء وإيجاشا . ويستحب الاستئذان عند ارادة الدخول على المحارم فقد روى عن عطاء بن يسار قال : سأل النبى صلى الله عليه وسلم رجل فقال : أأستأذن على أختى ؟ فقال النبى : نعم ، أحب أن تراها عريانة ؟ وكذلك يحسن بالرجل ألا يفجأ زوجته بالدخول عليها بلا علم لاحتمال أن تكون على هيئة لا تحب أن يراها عليها زوجها . . قال الامام أحمد : يستحب للرجل اذا دخل بيته أن يتحنج أو يحرك نعليه بصوت مرتفع ليعلم من به أنه داخل ، ولذلك نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم الرجل أن يطرق أهله ليلا بمعنى أن يأتى من سفره ليلا من غير أن يخبر زوجته بقدمه . . وقد روى فى الحديث أن النبى صلى الله عليه وسلم قدم المدينة من بعض غزواته فأناخ خارجها وقال : انتظروا حتى ندخل آخر النهار حتى تمتشط الشعثة وحتى تستحد المغيبة ، وهذا يعنى اعطاء المرأة فرصة لاصلاح شعرها وهيئتها وازالة ماينبغى ازالته من شعرها .

هذه هي آداب الاسلام فى هذه الجوانب الاجتماعية والى هذا الحد من اللطف والدقة بلغ حس رسول الله صلى الله عليه وسلم وصحابته بما علمهم الله من ذلك الأدب الرفيع المشرق بنور الله يقول صاحب الظلال : ونحن اليوم مسلمون ، ولكن حساسيتنا بمثل هذه الدقائق قد تبلدت وغلظت ، وان الرجل ليهجم على أخيه فى بيته فى أية لحظة من الليل والنهار بلا مقدمات على غير موعد وفى غير أوان .. وذلك أننا لا نتأدب بآداب الإسلام ولا نجعل هوانا تبعا لما جاء به رسول الله صلى الله عليه وسلم ونرى غيرنا ممن لم يعتنقوا الإسلام يحافظون على تقاليد فى سلوكهم تشبه ما جاء به ديننا ليكون أدبا لنا فى النفس وتقاليدا من تقاليدنا فى السلوك فيعجبنا ما نراهم عليه أحيانا ، ونتندر به أحيانا ولا نحاول أن نعرف ديننا الأصيل فنفىء اليه مطمئنين .

ومن أجل هذه المعانى الدقيقة فى الاستئذان والتسليم جاء قوله تعالى : ﴿ ذلکم خیر لکم لعلکم تذكرون ﴾ والإشارة الى الدخول بالاستئذان والتسليم المفهوم من الكلام . فهذا الدخول بغير شك خیر من البغطة والمفاجأة وعدم انتظار الأذن فقد كان الرجل منهم اذا أراد أن يدخل بيتا غير بيته يقول : حييتم صباحا ، حييتم مساء فيدخل فرمما أصاب الرجل مع امرأته فى لحاف ، والخيرية هنا للطرفين للمستأذن ولأهل البيت كرامة وحفظا وتصونا ولباقة ولطفا وقوله تعالى ﴿ لعلکم تذكرون ﴾ تعليل لمخزوف مفهوم من سياق الكلام أى ارشدتم الى ذلك كى تتذكروا وتعظوا وتعلموا بموجبه ﴿ فان لم تجدوا فيها أحدا فلا تدخلوها حتى يؤذن لکم ﴾ أى أن كانت خالية من أهلها فلا تدخلوها واصبروا حتى يؤذن لکم من جهة من يملك الإذن عند وجدانکم إياه ، ووجه

ذلك على ما قاله بعض المفسرين أن الدخول فى البيوت الخالية من غير إذن سبب للقليل والقال وفيه تصرف بملك الغير بغير رضاه وهو يشبه الغصب ، وهذه الآية لبيان حكم دخول البيوت الخالية من أهلها ، كما أن الآية قبلها لبيان حكم دخول البيوت التى فيها أهلها ، ويفيد هذا حرمة دخول البيوت التى فيها من لا يملك الأذن كعبد وصبي وضيف من دون من يملكه .

وانما قال سبحانه ﴿فان لم تجدوا الخ﴾ دون فان لم يكن فيها أحد ... لأن المعتبر وجدانها خالية من الأهل مطلقا أو من يملك الأذن سواء كان فيها أحد فى الواقع أم لم يكن وما أفادتنا الآيتان من الحكم قد خصصه الشرع اذيجوز الدخول بغير إذن أهل البيت لإزالة منكر تتوقف إزالته على الدخول من غير إذن وكذلك الدخول لأنقذ احدا أو لإطفاء حريق مثلا وغير ذلك من الصور التى أشار اليها الفقهاء ، وقال بعضهم أنه لا حاجة الى التخصيص الذى ذكرناه لأن المراد بالأذن فى قوله تعالى ﴿حتى يؤذن لكم﴾ ما يعم الأذن دلالة وشرعا ولذا جاء بصيغة المبني للمجهول وقوله تعالى ﴿وان قيل لكم ارجعوا فارجعوا هو أزكى لكم﴾ معناه : إن أمرتم من جهة أهل البيت بالرجوع فارجعوا ولا تلحوا ورجوعكم أزكى لكم وأظهر مما يؤدى اليه اللج والعناد من دنس الدناءة والردالة أو أنفع لدينكم ودنياكم على أن " أزكى " من الزكاة بمعنى النماء ، " والله بما تعملون عليم " فيعلم ما تأتون وما تذرون مما كلفتموه فيجازيهم عليه وقوله تعالى " ليس عليكم جناح أن تدخلوا بيوتا غير مسكونة فيعا متاع لكم والله يعلم ما تبدون وما تكتمون " بيان لكم دخول الدور غير المسكونة فلا اثم ولا لوم عليكم اذا دخلتم بغير استئذان ولا استئناس

بيوتا تعلمون حق العلم أنها غير مسكونة لأحد من الناس سكنى خاصة كالحانات ومخازن الأمتعة وحوانيت البائعين والحمامات العامة وما شابه ذلك لأنه مأذون فى دخولها بحكم العرف العادة ... أخرج ابن أبى حاتم عن مقاتل أنه لما نزل قوله تعالى ﴿ يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا الخ ﴾ قال أبو بكر رضى الله عنه : يا رسول الله فكيف بتجار قريش الذين يختلفون من مكة والمدينة والشام وبيت المقدس ولهم بيوت معلومة على الطريق فكيف يستأذنون ويسلمون وليس فيها سكان ؟ فرخص سبحانه فى ذلك ونزل قوله تعالى

﴿ ليس عليكم جناح ... ﴾ وقوله تعالى ﴿ والله يعلم ما تبدون وما تكتمون ﴾ وعيد لمن يدخل مدخلا من هذه المداخل لفساد أو اطلاق على عورات فالله عليم بما يقع من وراء حجاب فهو سبحانه لا تخفى عليه خافية فى الأرض ولا فى السماء وسيعاقب المعتدين يوم الجزاء والحساب .

﴿ قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم ويحفظوا فروجهم ذلك أزكى لهم إن الله خبير بما يصنعون ﴾

هذا أمر من الله تعالى لعباده المؤمنين أن يغضوا من أبصارهم عما حرم عليهم فلا ينظروا إلا لما أبيض لهم النظر اليه أن يغضوا أبصارهم عن المحارم فان اتفق أن وقع البصر على محرم من غير قصد فليصرف بصره سريعا . كما روى عن جرير بن عبد الله اليجلى رضى الله عنه قال : سألت النبى صلى الله عليه وسلم عن نظرة الفجأة فأمرنى أن أصرف بصرى " وقال الرسول لعلى " يا على لا تتبع النظرة النظرة فإن لك الأولى وليس لك الآخرة وفى الصحيح عن أبى

سعيد قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم " إياكم والجلوس على الطرقات " قالوا يا رسول الله لا بد لنا من مجالسنا نتحدث فيها فقال الرسول : " إن أيتم فأعطوا الطريق حقه " قالوا: وما حق الطريق يا رسول الله ؟ قال غض البصر وكف الأذى ورد السلام والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر " وعلاقة هذه الآية بما قبلها أنها شروع فى بيان أحكام كليه شاملة للمؤمنين كافة يندرج فيها حكم المستأذنين عند دخولهم البيوت اندراجا أوليا، تلوين الخطاب وتوجيهه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وتفويض ما فى حيزه من الأوامر والنواهي اليه لأنها تكاليف متعلقة بأمر جزئية كثيرة الوقوع وعواقبها غير مأمونه فهى جديرة بأن يكون الأمر بها والمتصدى لتدبيرها حافظا مهمنا عليهم ليكون ذلك أدعى الى تنبيههم واستجابتهم وقيل لما أن بعض المؤمنين جاء الى رسول الله عليه وسلم يعرض عليه أمرا استدعى أن يقول له ما فى حيز القول فقد أخرج ابن مردويه عن على كرم الله وجهه قال : مر رجل على عهد رسول الله عليه وسلم فى طريق من طرقات المدينة فنظر الى امرأة ونظرت اليه فوسوس لهم الشيطان أنهم لم ينظر احدهما الى الآخر الا اعجابا به فبينما رجل يمشى الى جانب حائط وهو ينظر اليها اذ استقبله الحائط فشق أنفه ، فقال : والله لا أغسل الدم حتى أتى رسول الله فأخبره أمرى فأته فقص عليه قصته فقال النبي هذه عقوبة ذنبك وأنزل الله تعالى ﴿ قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم ﴾ أى يخفضوا أبصارهم على سبيل الترقى والحذر ومفعول القول مقدر " و يغضوا " جواب لقل لتضمنه حرف الشرط كأنه قيل : أن تقل لهم غضوا يغضوا ، وفيه إيذان بأنهم لفرط مطاوعتهم لا ينفك فعلهم عن أمره عليه

الصلاة والسلام فهو ملازم له كأنه السبب الموجب له وهذا هو المشهور ويجوز أن يكون " يعضوا " جوابا للأمر المقدر المقول للقول أى قل لهم عضوا يعضوا غير أنه رد على هذا الرأى فأن الجواب لا بد أن يخالف المحاب اما فى الفعل والفاعل وأما فى أحدهما وأيضا لأن الشأن فى الأمر المواجهة و" يعضوا " غائب ومثلة لا يجوز، وقيل بل هو مجزوم بلام أمر مقدرة بدلالة " قل " أى قل لهم ليعضوا والجملة نصب على المفعولية للقول .

وقوله تعالى " يعضوا من أبصارهم " اختلف المفسرون فى فهمه فقوم قالوا ان " من " زائدة للتأكيد والمعنى : قل لهم يعضوا أبصارهم ، وقال آخرون " من " للتبويض والمعنى قل لهم يعضوا بعض أبصارهم أى عما يحرم والأقتصار به على ما يحل وجعل الغض عن بعض المبصر غض بعض البصر وفيه كناية حسنة عن التوقى مما يحرم التطلع عليه ويقبح والحقيقة أن التعبير بـ " من " هنا فى غاية الدقة لأن الأصل فى الأبصار فتح العين وإجالتها فى المشاهد فإذا ما وقعت على ما ينبغى أن تقع عليه كان المرء مطالبا بالتغاضى عن هذا المشهد الحرام وغض البصر عنه وصرفه الى غيره اذ ليس . من المعتاد غض مطلق وإنما هو انصراف عن الشيء الحرام الى غيره والدليل على ذلك أن النظرة المفاجأة معفوا عنها ومطلوب عدم متابعتها والانشغال بغيرها مما لا يحرم النظر اليه وهذا هو المقصود بصرف البصر فى الحديث الشريف " فأمرنى أن أصرف بصرى " وقد تقدم الأمر بغض البصر على النهى عن حفظ الفروج لما فى ذلك من سد باب الشر فإن نظر باب يؤدى الى كثير من الشرور وهو يريد الزنا ورائد الفجور والله در القائل :

كل الحوادث مبداها من النظر ومعظم النار من مستصغر الشرر
والمرء مادام ذاعين يقلبها فى أعين العين موقوف على الخطر
كم نظرة فعلت فى قلب فاعلها فعل السهام بلا قوس ولا وتر
يسر ناظره ماضر خاطره لا مرحبا بسرور عاد بالضر

والتعبير بـ " المؤمنين " اشارة الى أن يكون ذلك شائعا وتعريفا بينهم فى مجتمعهم الإيماني الحريص على الالتزام بأوامر الله والكف عن الحرام وهذا الالتزام ينطبق على الفرد المؤمن وعلى الجماعة المؤمنة بأسرها .

" ويحفظو فروجهم " أى عما لا يحل لهم من الزنا كما فى قوله تعالى ﴿ والذين هم لفروجهم حافظون ﴾ والحفظ أمساك لها ورعاية وصون من كل ما يحرم أو يؤدى الى حرام روى الإمام البخارى فى صحيحه أن النبى صلى الله عليه وسلم قال : من يكفل لى ما بين لحييه وما بين رجليه أكفل له الجنة " يعنى : من يحفظ لسانه من الكذب والخوض فى أعراض الناس ويحفظ فرجه من الزنا ودواعيه فأن الرسول يضمن له الجنة ولم يؤتى هنا بـ " من " التبعية كما جاءت فى غض البصر دلالة على أن أمر النظر أوسع ومجاله أرحب والأصل فيه الأباحة إلا ما استثنى من الأمور التى لا ينبغى فيها النظر ألا ترى أن المحرم لا بأس بالنظر الى شعورهن وصدورهن وسوقهن وأن الأجنبية يباح لها النظر الى وجهها وكفيها وقدميها بل إلى أكثر من ذلك أن كان لإرادة الخطبة والزواج ، أما أمر الفرج فمضيق حرج والحفظ فيه ينصب عليه أساسا والأصل فيه الحرمة ألا ما استثنى مما أحله الله ، قال صاحب الفرائد : يمكن أن يقال : المراد غض البصر عن الأجنبية والأجنبية يحل النظر الى بعضها وأما الفرج فلا طريق الى الحل فيه أصلا

بالنسبة الى الأجنبية فلا وجه لدخول (من) فيه . وقيل لم يؤت بـ من هنا لأن المراد من حفظ الفروج سترها ، فقد أخرج ابن المنذر وجماعة عن أبي العالية أنه قال : كل آية يذكر فيها حفظ الفرج فهو من الزنا إلا هذه الآية في النور ﴿ ويحفظوا فروجهم ﴾ ويحفظن فروجهن فهو أن لا يراها أحد . واختار بعض المدققين أن المراد من ذلك حفظ الفروج عن الأفضاء الى ما لا يحل وحفظها عن الأبداء لأن الحفظ لعدم ذكر صلته يتناول القسمين .

﴿ ذلك أزكى لهم ﴾ أى اظهر من دنس الرية وأظهر لقلوبهم أو أنفع لهم ديناً ودنيا فان النظر قد يؤدى الى ضرر بالغ لما يترتب عليه من شر وسوء وكذلك التساهل فى حفظ الفروج وكفها عن ما يحرم يؤدى بدوره الى فساد كبير .

وأفعل هنا للمبالغة دون التفضيل ويجوز أن يكون للتفضيل على معنى أزكى من كل شىء نافع أو مبعد عن الرية ، وقيل على معنى انه انفع من الزنا و النظر الحرام الذى يتوهمون لذته نفعا عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم " قال إن النظر سهم من سهام إبليس مسموم من تركه مخافتى أبدلته إيماناً يجد حلاوته فى قلبه " أخرجه الطبرانى عن ابن مسعود مرفوعاً . وروى الإمام أحمد عن أبى أمامة رضى الله عنه عن النبى صلى الله عليه وسلم قال : ما من مسلم ينظر الى محاسن امرأة ثم يغض بصره إلا أخلف الله له عبادة يجد حلاوتها " " إن الله خبير بما يصنعون " أى أنه تعالى محيط بحقائق ما يصدر عنهم وخفائاه لا يعزب عن علمه مثقال ذرة ولا يخفى عليه شىء مما يصدر عنهم من الأفاعيل التى من جملتها إجمالة النظر واستعمال سائر الحواس وتحريك الجوارح ونواياهم ومقاصدهم من كل ذلك فهو سبحانه

﴿ يعلم خائنة الأعين وما تخفى الصدور ألا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير ﴾
وفى الصحيح عن أبى هريرة رضى الله عنه أنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم " كتب على ابن آدم حفظه من الزنا أدرك ذلك لا محالة فزنا العين النظر ، وزنا اللسان النطق ، وزنا الأذنين الاستماع ، وزنا اليدين البطش ، وزنا الرجلين الخطى والنفس تمنى وتشتهى ، والفرج يصدق ذلك أو يكذبه "

﴿ وقل للمؤمنات يغضضن من أبصارهن ﴾ فلا ينظر الى ما يحل لهن النظر اليه كالعورات من الرجال والنساء وهى ما بين السرة والركبة ، وفى الزواجر لابن حجر المكي كما يحرم نظر الرجل للمرأة يحرم نظرها اليه ولو بلا شهوة ولا خوف فتنه . تحرزا وتوقيا وتميزا لهن عن صفة نساء الجاهلية وفعال المشركات . نعم المذكور فى بعض الكتب أن كان نظرة المرأة الى ما عدا ما بين السرة والركبة بشهوة حرم وبدونها لا يحرم الا أن غض البصر أصلا أولى بالمرأة وأكرم وأحسن فقد أخرج أبو داود والترمذى وصححه والنسائى والبيهقى فى سننه عن أم سلمة أنها كانت عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وميمونة قالت : فبينما نحن عنده أقبل ابن أم مكتوم قد خل عليه الصلاة والسلام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أحتجبا منه ، فقالت : يا رسول الله هو أعمى لا يبصر ، قال : أفعميا وان أنتما ألستما تبصرانه ؟ وقد استدل به من قال بجرمة نظر المرأة الى شيء من الرجل الأجنبى مطلقا ويقول الألوسى : ولا يبعد القول بجرمة نظر المرأة الى ما عدا ما بين السرة والركبة اذا كان بشهوة ولا تستبعد وقوع هذا النظر فإنه كثير من يستعملن السحاق من النساء والعياذ بالله تعالى . "ويحفظن فروجهن " قال سعيد بن جبير : عن الفواحش وقال قتادة

: عما لا يحل ، وقال مقاتل : عن الزنا وقال أبو العالية : ألا يراها أحد ، فالمطلوب من المرأة المؤمنة أن تحفظ فرجها من الزنا والسحاق والأبداء ولا تمكن الرجال من الاتصال المعيب بها ولو فيما دون الفرج وهذا هو الأساس " ولا يبدن زينتهن الا ما ظهر منها " الزينة ما يتزين به من الحلى والكحل والأصباغ ونحو ذلك أى لا يظهرن شيئا من الزينة للأجانب الا ما لا يمكن أخفاؤه وما جرت العادة والجبلة على ظهوره والأصل فيه الظهور كالظاهر من الثياب والخاتم والكحل والخضاب فلا مؤاخذه فى أبدائه وانما المؤاخذه فيما خفى من الزينة كالأساور فى الذراعين والدمالج والخلخل والقلادة والأكليل والرشاح والقرط وقال مالك ما ظهر منها الخاتم والخلخال وقال ابن عباس : وجهها وكفيها والخاتم وفى بعض الروايات عنه ما ظهر منها أن ما ظهر الكحل والخاتم والقرط والقلادة ، وذكر الزينة دون مواقعها للمبالغة فى الأمر بالتستر لأن هذه الزينة قد تقع على مواضع من الجسد لا يحل النظر اليها الا لمن استثنى فى الآية وهى الذراع والسباق والعضد والعنق والرأس والصدر والأذن فنهى عن إبداء الزينة نفسها ليعلم أن النظر اليها اذا لم يحل اليها للملابستها تلك المواقع بدليل أن النظر اليها غير ملابسة لها كالنظر الى سوار امرأة يباع فى السوق لا شئ فيه ومن هنا كان النظر الى المواقع أنفسها متمكن فى الخطر ثابت القدم فى الحرمة شاهدا على أن النساء حقهن أن يحتطن فى سترها ويتقين الله تعالى فى الكشف عنها وقيل : الكلام على تقدير المضاف أى لا يبدن مواقع زينتهن وقيل : الزينة على حقيقتها وقوله تعالى ﴿ ولا يضربن بأرجلهن ﴾ يحقق أن إبداء الزينة مقصود بالنهاى كذلك لو كان المراد من الزينة موقعها للزم أن يحل للأجانب

النظر الى ما ظهر من مواقع الزينة الظاهرة وهذا باطل ولعل مرد هذا الخلاف الى اختلاف المذاهب فيما يعتبر عورة وما لا يعتبر وفي ذلك كلام كثير والأمر فى نظرى يرجع فى المقام الأول الى ما يمكن أن يثير من المرأة فيحظر وما لا تكون فيه أثارة بالطبع والمألوف والعادة فلا شىء فيه لأنه لا يؤدى الى شىء والدليل على ذلك أن المرأة قد ترتدى ثيابا سابعة بلا زينة ولا بهرجة لكنها ثياب ضيقة أو رقيقة كاشفة فتكون الفتنة والأثارة وتكون الحرمة فقد أخرج ابن داود وابن مردويه والبيهقى عن عائشة رضى الله عنها أن أسماء بنت أبى بكر دخلت على النبى صلى الله عليه وسلم وعليها ثياب رقاق فأعرض عنها وقال : يا أسماء ان المرأة اذا بلغت المحيض لم يصلح أن يرى منها الا هذا . وأشار الى وجهه وكفه وقوله تعالى " وليضربن بخمورهن على جيوبهن " إرشاد الى كيفية أخفاء بعض مواقع الزينة بعد النهى عن أبدائها فقد أمرهن بستر نحورهن وصدورهن بخمورهن لئلا يرى منها شىء وكان النساء يغطين رؤسهن بالخمير ويسدلنها من وراء الظهر كعادة الجاهلية فتبدو نحورهن وبعض صدورهن والخمر جمع خمير وهو النصف والمقنعة التى تلقيها المرأة على رأسها من الخمر وهو الستر والجيوب جمع جيب وهو الشق والفتح فى أعلا القميص يبدو منه بعض الجسد وأصله من الجيب بمعنى القطع وفى الصحاح : تقول جبت القميص أجوبه وأجيبه اذا قورت جيبه ، أما إطلاقه على ما يكون فى الجنب لوضع النقود نحوهما كما هو شائع بيننا اليوم فليس من كلام العرب كما ذكره ابن تيمية لكنه ليس بخطأ بحسب المعنى اذا أنه شق وفتح وقطع فى جنب الثوب وقرىء : وليضربن بكسر اللام وجيوبهن بكسر الجيم

ومقصود الآية أن يستر النساء نحورهن سواء أكان الستر بالثوب أو بالخمار أو بغيره حتى لا يرى هذا الجزء من الصدر وفيه من الآثار مالا يخفى حتى كان القصد الى إظهاره والكشف عنه مطلباً لصانعي أزياء السيدات ومصمميها بغرض إبراز مفاتن المرأة لمن يراها ويشاهدها والأسلام يربأ بالمرأة المسلمة أن يكون جسدها مرتعاً للعيون النهيّة والرغبة الملتهبة وياليت هذا النهم كان موجهاً الى الحلال من النساء بل انه لا يتوجه الا الى الأجنبية ... وياليت المرأة تحرص على ابداء فتنّتها ومحاسنها بلا حدود لزوجها إذن لأرضته وأمتعته وحفظته وصانته لكنها لا تحرص على ابداء هذه المفاتن الا اذا كانت خارج بيتها في زحمة الناس فاذا ما عادت الى بيتها خلعت عنها زينتها وجمعت شعرها في عصابة وواجهت زوجها بأدنى قدر من الحسن على أحسن تقدير بينما هو مبهور بكل ما رآه خارج بيته من مظاهر الفتنة والأغراء والأسلام بهذا المنهج الرشيد يقطع الطريق على طلاب المتعة الحرام ويغلق عليهم سائر المنافذ ولا يتيح الا منفذاً واحداً تتحقق به المتعة الحلال والرغبة المشروعة في اطار الزوجية التي جعلها الله سكناً ومودة ورحمة ،

﴿ ولا يبدين زينتهن الا لبعولتهن أو آبائهن أو آباء بعولتهن أو أبنائهن أو أبنائهن أو أخوانهن أو بني أخوانهن أو بنى أخواتهن أو نسائهن أو ما ملكت أيمنهن أو التابعين غير أولى الإربة من الرجال أو الطفل الذين لم يظهروا على عورات النساء . ولا يضربن بأرجلهن ليعلم ما يخفين من زينتهن وتوبوا الى الله جميعاً أيها المؤمنون لعلكم تفلحون ﴾

اشتملت هذه الآية الكريمة على الأصناف من الرجال المأذون للمرأة ابداء زينتها الداخلية لهم دون غيرهم وهم :

١- الأزواج وهم البعولة المذكورة فى الآية مفردها بعل
٢- الآباء وأباء الأباء من جهة الأب أو من جهة الأم فيباح للمرأة أن تنكشف على هؤلاء بلا حرج فيما عدا ما بين السرة والركبة وهذا هو الحكم فى سائر الأصناف الآتية

٣- آباء الأزواج .

٤- الأبناء كبارا كانوا أو صغارا

٥- أبناء الأزواج سواء أكانت فى عصمة الزوج أم لم تكن لأنها محرمة على ابن الزوج حينئذ .

٦- الأخوة الأشقاء أو الأخوة لأب (العلات) أو الأخوة لأم (الأخياف)

٧- أبناء الأخوة وأبناء الأخوات لأنهم محارم

٨- النساء المسلمات المختصات بهن بالصحبة أو بالخدمة فلا يحل للمرأة أن ترى من مثيلتها المسلمة شيئا مما بين سرتها وركبتها لأن النساء مع النساء كالرجال ، أما غير المسلمة فلا يحل أن ترى من المسلمة غير وجهها وكفيها كما هو مذهب أكثر العلماء من السلف، وقد روى عن عمر بن الخطاب أنه كتب الى ابى عبيدة : أما بعد فإنه بلغنى أن نساء من نساء المسلمين يدخلن الحمامات مع نساء أهل الشرك فإنه من قبلك عن ذلك فإنه لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تنظر الى عورتها الا من كانت من أهل ملتها .

وفى روضة النووى أن فى نظر الذمية الى المسلمة وجهين أصحهما عند الغزالى أنها كالمسلمة وأصحهما عند البغوى المنع وقال الامام الرازى : المذهب أنها كالمسلمة والمراد بنسائهن جميع النساء وقول السلف محمول على الاستحباب .

٩- العبيد المملوكون للنساء وخالف أبو حنيفة فى هذا الصنف وقال : المراد بما ملكت أيماهم النساء المملوكات ، وعن ابن المسيب : لا يغرنكم آية النور فأنها فى الاناث دون الذكور .

١٠- الذكور من الخدم والأتباع الذين ليس لهم شهوة للنساء كالرجال الكبار فى السن الذين هم فى حكم الفانين والهالكين وكالمخنث الذى لا يشتهى النساء ولا يخوض فى وصفهن للرجال ، أما الخصى وهو الذى يسميه العامة المخصى أو الأغا فقد اختلف العلماء فيه فبعضهم أباح للمرأة أن تبدى زينتها له وبعض آخر منع من ذلك ، وهذا الصنف هو المذكور فى الآية الكريمة بقوله تعالى ﴿ أو التابعين غير أولى الإربة من الرجال ﴾ أى الأتباع الذين لا حاجة لهم بالنساء ولا تحبثهم نفوسهم بفاحشة ولا يتأتى منهم أن يصفوهن للرجال الأجانب أما عن المخنث فقد روى عن عائشة رضى الله عنها أنها قالت : كان رجل يدخل على أزواج النبى صلى الله عليه وسلم مخنث فكانوا يعدونه من غير أولى الأربة فدخل النبى يوما وهو عند بعض نسائه وهو ينعت امرأة قال : اذا أقبلت أقبلت بأربع ، واذا أدبرت أدبرت بثمان ، فقال النبى : ألا ترى هذا يعرف ما ههنا لا يدخل عليك فحجبه

١١- الأطفال الصغار الذين لا علم لهم ولا دراية بعورات النساء ولم يبلغوا حد الشهوة لهم وهذا الصنف هو المذكور فى قوله تعالى : ﴿ أو الطفل الذين لم

يظهروا على عورات النساء ﴿ أى لم يطلعوا عليها ولم ينشغل بالهم بها لأنهم لم يبلغوا السن التى تظهر فيها شهواتهم للنساء ، والطفل كما يطلق على الفرد يطلق على الجمع ولذلك وصف بلفظ الذين الخاص بالجمع .
(تمة):

١- العم والخال من المحارم والآية الكريمة لم تذكرهما لأنه كان شائعا فى عصر نزول القرآن أن العم كالأب وان الخال مثل أبى الأم ، ، والآية الكريمة لم تذكر المحارم من جهة الرضاع استغناء بما كان يعرفه من نزلت الآيه فيهم من أنه يحرم من الرضاع ما يحرم النسب كما فى الحديث الصحيح وما قيل من أن الآية لم تذكر الخال والعم لأن أبنائهما أجنب من المرأة ويخشى أن يقع منهما وصف لها لأبنائهما تعليل غير مقبول لأن الأمر فى أباء الأزواج على هذا الوجه قدذكروا فى الآية الكريمة

٢- عورة الرجل مع الرجل ما بين السرة والركبة وكذلك عورة المرأة مع المرأة اذا كانتا مسلمتين ، وعورة الرجل مع المرأة ما بين السرة والركبة اذا كان محرما لها أما اذا كان أجنبيا فكل جسمه عورة الا الوجه والكفين ، وقيل عورته معها ما بين سرتة وركبتيه ، وعورة المرأة مع الرجل ان كانت أجنبية عنه كان كل بدنها عورة الا الوجه والكفين ويستثنى من الرجال الأجانب الطيب الأمين فإنه يجوز له أن يرى من المرأة ما تطلبه المهنة ولا حرج وكذلك من ينتشل المرأة من غرق ونحوه كأنقاذ من حريق أو انهيار فلا حرج فى الرؤية أو اللمس حينئذ فهذه ضرورات والضرورات كما نعلم تبيح المحظورات ، وان كانت المرأة محرمة عليه لنسب أو رضاعة أو مصاهرة فعورتها معه هى ما بين السرة والركبة وقال

أبو حنيفة : عورتها معه هى كل ما لا يظهر عادة عند المهنة وفى أعمال البيت ويرى بعض الباحثين " يوسف القرضاوى فى الحلال والحرام " ان عورة المرأة بالنسبة للأصناف الأثنى عشر المذكورين فى آية النور تتحدد فيما عدا مواضع الزينة الباطنة من مثل الأذن والعنق والشعر والصدر والذراعين والساقين وما عدا ذلك من الظهر والبطن والفخذين والسوءتين فلا يجوز أبداؤة لمرأة أو لرجل الا للزوج فانه يباح له ذلك كله ويقول وهذا الذى يفهم من الآية أقرب مما ذهب اليه بعض الأمة من أن عورة المرأة بالنظر الى المحارم ما بين السرة والركبة فقط وكذلك عورتها بالنسبة الى المرأة بل الذى تدل عليه الآية أدنى الى ما قاله بعض العلماء من أن عورتها للمحرم ما لا يبدو منها عند المهنة فما كان يبدو منها عند عملها فى البيت عادة فللمحارم أن ينظروا اليه اهـ وفى رأى أن هذا رأى الأخير رأى مقبول ومعقول فليست هناك حاجة لأن تكشف المرأة ثديها وبطنها فوق السرة وظهرها لأحد من هؤلاء المحارم وانما يكون ذلك وأكثر منه للزوج فقط ويقول صاحب " ظلال القرآن " أن الأسلام قد رفع ذوق المجتمع الأسلامى وظهر احساسه بالجمال فلم يعد الطابع الحيوانى من الجمال هو المستحب بل الطابع الأنسانى المذهب : وجمال الكشف الجسدى جمال حيوانى يهفو اليه الأنسان بحس الحيوان مهما يكن من التناسق والاكتمال فأما جمال الحشمة فهو الجمال النظيف الذى يرفع الذوق الجمالى ويجعله لائقا بالأنسان ويحيطه بالنظافة والطهارة فى الحس والخيال هذا التحشم وسيلة من الوسائل الوقائية للفرد والجماعة ومن ثم يبيح القرآن تركة عندما يأمن الفتنة فيستثنى المحارم الذين لا تتوجه ميولهم عادة ولا تشور شهوتهم نحو المرأة التى يكونون

محارم لها اهـ كلامه ولنا وقفة مع قوله "ومن ثم يبيح القرآن تركه " أى الاحتشام أو التحشم فالقرآن لا يبيح ترك التحشم أبداً حتى مع أولئك المحارم وحتى مع الزوج فالتحشم والتصون مطلوب غاية ما فى الامر أن القرآن يرخص لهؤلاء المحارم أن يروا المرأة على وضعها الذى تكون عليه عادة فى بيتها ولا يقال عن هذا إنه إباحة لترك التحشم والله اعلم

٣- الصحيح المعتمد ان صوت المرأة ليس بعورة إذا لم يكن فيه إغراء ولين وخضوع لان نساء النبى كن يروين الاحاديث والاخبار للرجال ومن تشدد من العلماء جعل صوت المرأة الاجنبية عورة لانه قد يغرى السامع بها وما قلناه هو الأوفق وقوله تعالى "ولا يضربن بأرجلهن ليعلم ما يخفين من زينتهن" معناه لا يحل للنساء ان يضربن الأرض بأرجلهن حين المشى ليسمع صوت ما يخفين من زينتهن كالتخلخال لأن فى هذا الضرب فتنة للرجال كانت المرأة الجاهلية اذا مشت فى الطريق وفى رجلها خلخال صامت لا يعلم صوتها ضربت برجلها الارض فيسمع الرجال رننه وطنينه فهى الله المؤمنات عن مثل ذلك وكذلك اذا كان شئ من زينتها مستورا فتحركت بحركة لتظهر ما هو خفى دخل فى هذا النهى ومن ذلك انها تنهى عن التعطر والتطيب عند خروجها من بيتها فيشم الرجال طيبها فقد قال النبى صلى الله عليه وسلم : كل عين زانية ، والمرأة إذا استعطرت فمرت بالمجلس فهى كذا وكذا يعنى زانية " ويقول صاحب تفسير روح المعانى :ومن الناس من يحرك شهوته وسوسة الحلى أكثر من رؤيته وفى النهى عن إبداء صوت الحلى بعد النهى عن إبداء عينه من النهى عن إبداء مواضعه ما لا يخفى "وتوبوا الى الله جميعا ايها المؤمنون لعلكم تفلحون "أى

ارجعوا الى ربكم يا جماعة المؤمنين وافعلوا ما أمركم به من جميل الصفات
وجليل الأخلاق واتركوا ما كان عليه اهل الجاهلية من الرذائل وقبيح الخصال
رجاء أن تفلحوا وتفوزوا بسعادة الدارين وفي التوجه بالخطاب الى جماعة
المؤمنين تلوين للخطاب وصرف له عن الرسول صلى الله عليه وسلم الى الكل
بطريق التغليب لإبراز كمال العناية بما فى حيزه من أمر التوبة وانها من الأمور
العظيمة الجديرة بان يكون سبحانه وتعالى الأمر بها لكون أحد من المكلفين لا
يكاد يخلو عن نوع تفريط فى اقامة واجبات التكاليف كما ينبغى لاسيما فى
محال الكف عن الشهوات وفى قوله تعالى ﴿أيها المؤمنون﴾ تأكيد للإيجاب
وإيذانا بأن وصف الإيمان موجب للامتثال حتما ﴿وانكحوا الأيامى منكم
والصالحين من عبادكم وإمائكم إن يكونوا فقراء يغنهم الله من فضله والله
واسع عليم﴾ الأيامى : جمع شاذ لأيم ووزنه فعالى وقيل هو مقلوب أيام جمع
أيم لأن فعال لا يجمع على فاعله والأيم المرأة التى لا زوج لها والرجل الذى لا
زوجة له ويقال رجل أيم وامرأة أيم ويقال أم وأمت اذا لم يتزوجا بكرين كانا
أو ثيبين والمعنى زوجوا يا أولياء الراغبين فى الزواج ويا معشر الرجال الأيامى
منكم من النساء والرجال الأحرار والصالحين للزواج من عبيدكم وأمائكم
وأعينوهم على هذه السنة ومكنوهم من تحقيق هذه الرغبة ولا تنظروا الى فقر
من يخطب ولا الى فقر من تخطب فالله قادر على أن يغنى المتزوجين الفقراء من
فضله ان شاء ، روى الإمام أحمد والنسائى وابن ماجه من حديث ابى هريرة أن
النبي صلى الله عليه وسلم قال: ثلاثة حق على الله عونهم الناكح " أى المتزوج
" الذى يريد العفاف والمكاتب " الذى يريد الأداء " أى العبد الذى يتفق مع

سيده على دفع فداء ليكون حرا والغازى فى سبيل الله والمعهود من كرم الله وفضله أن يغنى المتزوجين فيستغنوا بعد أن كانوا قبل معدمين مساكين ولذلك جاءت الإشارة بقوله تعالى ﴿والله واسع عليم﴾ الى أن فضل الله لا ينتهى الى حد وهو مع ذلك عليم بما يستحقه الراغبون فى الزواج وقصدهم الى احصان أنفسهم فيبسط لهم بقدر نواياهم وحسبما تقتضيه الحكمة والمصلحة وقد زوج النبى صلى الله عليه وسلم الرجل الذى لا يجد عليه الا إزاره ولم يقدر على خاتم من حديد ومع هذا فقد زوجه المرأة التى رغب فيها وجعل صداقها عليه أن يعلمها ما معه من القرآن والمعهود من كرم الله تعالى ولطفه أن يرزقه ما فيه الكفاية له ولها وفى ذلك يقول الصديق رضى الله عنه أطيعوا الله فيما أمركم به من النكاح ينجز لكم ما وعدكم من الغنى ويرى بعض المفسرين أن فى الآية شرطا مضمرا وهو المشيئة بمعنى " إن يكونوا فقراء يغنيهم الله من فضله ان شاء " كما جاء التصريح بذلك فى فى قوله تعالى " فإن خفتم عيلة فسوف يغنيكم الله من فضله ان شاء " وبذلك لا يكون هناك مجال لقول قائل ان هناك كثيرا من الفقراء تزوج ولم يحصل له الغنى ويشير الى ذلك أيضا قوله تعالى " عليم " اذ معناه : يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر حسبما تقتضيه الحكمة والمصلحة فإن مآل هذا الى المشيئة

(وليستعفف الذين لا يجدون نكاحا حتى يغنيهم الله من فضله والذين يبتغون الكتاب مما ملكت أيمانكم فكاتبوهم ان علمتم فيهم خيرا وآتوهم من مال الله الذى آتاكم ولا تكرهوا فتيانكم على البغاء ان أردن تحصنا لتبتغوا عرض الحياة الدنيا ومن يكرهم فان الله من بعد اكرههن غفور رحيم) أمر من الله تعالى لمن

لا يجد تزويجا بالتعفف وإرشاد للتائقين العاجزين عن مبادئ النكاح وأسبابه الى ما هو أولى لهم وأحرى بهم من العفة وصون النفس " لا يجدون نكاحا " اى لا تتوفر لهم أسباب النكاح ووسائله من المال اللازم والقدرة على الإتفاق وذلك كما جاء فى حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم يا معشر الشباب من استطاع منكم الباءة فليتزوج فإنه أغض للبصر وأحصن للفرج ولم يستطع فعليه بالصوم فإنه له وجاء " وقوله تعالى " حتى يغنيهم الله من فضله " وعد كريم من الله لهم بالتفضل عليهم والغنى واللفظ بهم فى استغفارهم وإيدان بأن فضله مبارك وتعالى أولى بالأعفاء وأدنى من الصلحاء والذين يبتغون الكتاب مما ملكت أيما نكم فكاتبوهم ان علمتم فيهم خيرا " يبتغون يطلبون ويريدون على جهة الميل والرغبة والكتاب مصدر كالتب كتابا ومكاتبه بمعنى اتاحة فرصة العتق والحرية للمملوك على مبلغ من المال يؤديه لسيده وبذلك تتاح الفرصة للمملوك أن يسعى ويعمل ويكتسب ليجمع هذا المال والذين يحتمل أن يكون فى محل رفع على الابتداء والخبر قوله تعالى " فكاتبوهم " بتقدير القول على المشهور من أن الجملة الأنشائية لا تقع خبرا عن المبتدأ الا كذلك وقال بعض المحققين لا حاجة فى مثل هذا الى التأويل لأنه فى معنى الشرط والجزاء ولذا جىء فى الخبر بالفاء ويحتمل أن يكون فى محل نصب على أنه مفعول محذوف يفسره المذكور والفاء فيه لتضمن الشرط أيضا ومعنى الآية : ينبغي لمن طلب منه عبده ومملوكه أن يكاتبه. ويتفق معه على شىء يدفعه له يشتري به نفسه ويعتق رقبتة ويكون بعد ذلك حرا أن يقبل هذا الطلب من مملوكه ويحييه الى ما سأل ان علم أن له مالا أو حرفة أو عملا شريفا يستطيع الكسب منه وأداء ما وعد به أما اذا علم انه لا

مال له ولا حرفة وأنه انما يعتمد على سؤال الناس واستجدائهم أو أنه يكتسب من حرام كالسرقة والإغتصاب أو نحوهما فلا يقبل منه الكتابة وقد كلف الله المالكين أن يحطوا عن المكاتبين شيء مما كاتبوهم عليه أو يدفعوا اليهم جزءا مما أخذوه منهم أو أن يدفعوا اليهم حقوقهم فى الزكاة التى تجب عليهم فى أموالهم كما قال تعالى فى سورة التوبة ﴿ انما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملين عليها والمؤلفة قلوبهم وفى الرقاب ﴾ فالآية تنص على أن من المستحقين للزكاة الأرقاء الذين يرغبون فى شراء رقابهم من مواليتهم ومالكيتهم ليتحرروا وقد فسر الخير فى قوله تعالى ﴿ ان علمتم فىهم خيرا ﴾ بالأمانة والقدرة على الكسب وبالحرفة وبالمال وقال بعضهم الخير : الدين والصلاح وفسره آخرون بعدم الإضرار بالمسلمين بعد العتق هذا وجمهور الأئمة يقولون إن الأمر فى قوله تعالى " فكاتبوهم " للاستحباب والندب أما جمهور الصحابة فكان يرون الأمر للوجوب فقد روى أن أبا محمد بن سيرين سأل أنسا أن يكاتبه فأبى فشكاه الى عمر بن الخطاب فغضب عمر وضرب أنسا بندرته وعصاه وذكره بقول الله " فكاتبوهم أن علمتم فىهم خيرا " وقد علم بذلك جمهور الصحابة وما أنكره على عمر وظاهر تعليقه بالشرط أن المالكين اذا لم يعلموا فى ممالكهم خيرا فلا يستحب لهم مكاتبتهم أولا تجب عليهم مكاتبتهم وذلك على الخلاف فى كون الأمر للوجوب أو للندب ويقول الألوسى : والذى أراه حرمة المكاتبه اذا علم السيد أن المكاتب لو عتق أضرب بالمسلمين ، ورأى البلقيني كراهتها لفاسق يضيع كسبه وقال بل ينتهى الحال للتحريم "ولا تكرهوا فتياتكم على البغاء ان اردن تحصنا لتبتغوا عرض الحياة الدنيا ومن يكرههن فان الله من بعد اكرههن غفور

رحيم" كان اهل الجاهليه اذا كان لأحدهم أمة أرسلها تزني وجعل عليها إتاوة يأخذها منها كل وقت فلما جاء الاسلام نهى الله المؤمنين عن ذلك والمعنى عن اكراه فتياتكم وامائكم على الزنا والفجور ولاسيما اذا كن راغبات فى التحصن والعفاف وكارهات للزنا والخنا فقييح بمن له أدنى مروءة ان يرضى بالفجور لمن يحويه بيته فضلا عن أمرهن به وإكراههن عليه ولا يحملنكم حب الكسب والحصول على اولاد الاماء العاهرات وعلى المال الذى هو متاع الحياة الدنيا وزينتها لا يحملنكم ذلك على مخالفة الفطرة والجبلة بالكسب من هذا الطريق الحقير المرذول الذى تنفر منه الطباع السليمة الشريفة فذلك متاع سريع الزوال والله عنده حسن المآب وفى هذا النهى تعريض لعبد الله بن ابي بن سلول راس المنافقين فانه كان يكره إماءه على البغاء طلبا لخراجهن ورغبة فى اولادهن قال البزار فى مسنده : كانت جارية لعبد الله بن ابي بن سلول يقال لها "معاذة" يكرهها على الزنا فلما جاء الاسلام نزلت "ولا تكرهوا فتياتكم على البغاء" الآية وقال الأعمش: نزلت فى امة لعبد الله بن ابي بن سلول يقال لها "مسيكة" كان يكرهها على الفجور وكانت لا بأس بها فتأبى ، فانزل الله هذه الآية وعن الزهرى ان رجلا من قريش اسر يوم بدر وكان عند "عبد الله بن ابي" أسيرا وكانت لعبد الله بن ابي جارية يقال لها "معاذة" وكان القرشى الأسير يريدھا على نفسها وكانت مسلمة وكانت تمتنع منه لاسلامها وكان عبد الله بن ابي يكرهها على ذلك ويضربها رجاء ان تحمل من القرشى فيطلب فداء ولده وفى روايه السدى انه كان اذا نزل به ضيف أرسلها اليه ليواقعها ارادة الثواب منه والكرامة له فأقبلت الجارية الى ابي بكر رضى الله عنه فشكت اليه ذلك فذكره

ابو بكر للنبي صلى الله عليه وسلم فامر به بقبضها فصاح عبد الله بن ابي " من يعذرنا من محمد ، يغلبنا على مملوكتنا فانزل الله فيهم هذا وقوله تعالى "فتياتكم" جمع فتاة وكل من الفتى والفتاة كناية مشهورة عن العبد والأمة مطلقا وقد جاء في حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم "لا يقولن احدكم عبدى وامتى ولكن فتاى وفتاتى" وكانه صلى الله عليه وسلم كره العبودية لغير الله عز وجل وللتعبير بالفتيات فى هذا المقام حسن موقع ومزيد مناسبة لقوله سبحانه "على البغاء" وهو زنا النساء من حيث صدوره عن شوابهن لأنهن اللاتى يتوقع منهن ذلك غالبا دون من عداهن من العجائز والصغائر وقوله تعالى "إن أردن تحصنا" خروج مخرج الغالب فلا مفهوم له ولا ارتباط للنهى به بمعنى ان النهى عن اكراه الفتيات على البغاء قائم سواء اكانت هناك إرادة تحصن منهن ام لم تكن وانما جرى ذلك مجرى ما كان حال من نزلت فيهم الآية حيث كانوا يكرهونهن على البغاء وهن يردن التعفف عنه مع وفور شهوتهن الامر بالفجور وقصورهن فى معرفة الامور الداعية الى التحاسن الزاجرة عن تعاطى القبائح واظهار كلمه "ان" على اذا لان ارادة التحصن من الاءاء كالشاذ النادر المشكوك فى حدوثه او للايدان بوجوب الانتهاء عن الاكراه عند كون ارادة التحصن فى حين التردد والشك فكيف اذا كانت محققة الوقوع كما هو الواقع وفى ذلك زيادة تشنيع على ما كانوا يفعلون اما قوله تعالى "ومن يكرههن فإن الله من بعد اكراههن غفور رحيم" فهو جملة مستأنفة سبقت لتقرير النهى وبيان عدم اثم الفتيات المكروهات على الزنا وانما الاثم على من اكراههن وحينئذ يكون المعنى :من يكره الفتيات على الزنا فالاثم عليه اما الفتيات المكروهات فالله غفور لمن

ورحيم بهن وفي قراءه ابن مسعود "فان الله من بعد اكراههن لهن غفور رحيم" و كان الحسن اذا قرأ الآية يقول "لهن والله لهن" ولما فصل الله تبارك وتعالى كل هذه الأحكام وبينها قال تعالى : "ولقد أنزلنا إليكم آيات مبينات ومثلا من الذين خلوا من قبلكم وموعظه للمؤمنين " فهذا كلام مستأنف جرى به في تضاعيف ما ورد من الآيات السابقة واللاحقة لبيان جلالة شئونها المستوجبة للاقبال الكلى على العمل بمضمونها وصدر بالقسم الذى دلت عليه اللام لابرار كمال العناية بشأنه اى وبالله لقد أنزلنا إليكم فى هذه السورة الكريمة آيات مبينات لكل ما لكم حاجة الى بيانه من الحدود وسائر الأحكام والآداب وغير ذلك من شواهد بيانها وجليل تشريعها ووضوح مقاصدها وغايتها وذلك على ان "مبينات" من "بين" المتعدى والمفعول محذوف والاسناد الى الآيات مجازى لان المبين هو الله تبارك وتعالى ويجوز ان تكون آيات مبينات بمعنى آيات واضحات صدقتها الكتب القدية والعقول السليمة على انها من "بين" بمعنى "تبين" اللازم اى آيات تبين كبريها . آيات من الله تعالى وقرأ الحريمان وابو عمرو وابو بكر "مبينات" على صيغة المبنى للمفعول اى آيات بينها الله تعالى وجعلها واضحة الدلالة على الاحكام والحدود وغيرها ويجوز ان يكون الاصل مبينا فيها الاحكام فاتسع فى الظرف بإجرائه مجرى المفعول "ومثلا من الذين خلوا من قبلكم" "عطف على" آيات اى وانزلنا مثلا كائنا من قبيل امثال الذين مضوا من قبلكم من القصص العجيبة والأمثال المضروبة لهم فى الكتب السابقة والكلمات الجارية على ألسنة الانبياء عليهم السلام وعلى سبيل المثال فقد أسند الى يوسف الصديق ومريم البتول مثل ما اسند الى عائشة من الإفك فبرأهما الله تعالى كما برأها

..وهكذا... "موعظة للمتقين" عبرة وتذكرة وتبصيرا وارشادا لمن يخشون الله ويخافونه ويتخذون اعمالهم الصالحة وقاية لهم من غضب الله وبطشه ويكفون عمالا ينبغي من المحرمات والمكروهات وسائر ما يخل بمحاسن الآداب وينقص من المكرمات ،وقيدت الموعظة بكونها للمتقين مع شمولها لكل حسب شمول الانزال لكون تأثيرها والانتفاع بها والالتزام بمضمونها وقفا على من يتقون الله ويخشونه ويحرصون على مرضاته وفى ذلك حث وترغيب لسائر المخاطبين . بان يكونوا من المتقين حتى يتحقق لهم الانتفاع بها والاهتداء بهديها وفى هذه الآيات الكريمة "آيات مبينات" معطوف عليها "مثلا من الذين خلوا من قبلكم " و" موعظة للمتقين" وقد قيل ان المراد بالآيات المبينات والمثل والموعظة جميع ما فى القرآن المجيد من الآيات والمثال والمواعظ والعطف بالواو فيها لتوضيح وبيان جهات النفع فيها وما تشتمل عليه من وجوه الخير والافادة وقد تخصص الآيات بما يبين الحدود والاحكام بتوضيح وتفصيل وجلاء وتخصص الامثال بالمواقف والاحداث ، مما مضى وخلا فى الاولين ليعرفها من لا يعرف ويتدبرها من يفهم ويدرك وتخصص الموعظه بكل ما يتعظ به ويعتبر فى اى مجال على سبيل الشمول مما يتأثر به المتقون ويغتنمون آثاره ويلتمسون انواره "الله نور السموات والارض مثل نوره كمشكاة فيها مصباح المصباح فى زجاجة الزجاجه كأنها كوكب درى يوقد من شجرة مباركة زيتونة لا شرقية ولا غربية يكاد زيتها يضى ولو لم تمسه نار نور على نور يهدى الله لنوره من يشاء ويضرب الله الامثال للناس والله بكل شئ عليم " النور و الضياء بمعنى واحد على ما قاله ابن السكيت، وعند الامام السهيلي الضياء هو المنتشر عن النور والنور هو الاصل

وعند الفلاسفة الضياء ما يكون للشيء من ذاته ، والنور ما يفيض عليه من مقابله المضيء وعلى هذا جاء قوله تعالى " وهو الذى جعل الشمس ضياء والقمر نورا وقد اختلف المفسرون فى معنى قوله تعالى " الله نور السموات والارض " فقال عبد الله بن عباس : معناه : الله هادى اهل السموات واهل الارض بنوره فهم به الى الحق يهتدون وبفضل هدايته ينجون وقال مجاهد : معناه : الله مدبر السموات والارض فهو على التشبيه وقال جماعة من المفسرين معناه : منور السموات والارض بالشمس والقمر والكواكب وبالعلم والعرفان والهداية واطلاق النور على الله سبحانه وتعالى بالمعنى اللغوى الحسى غير صحيح لكمال تنزهه جل وعلا عن الجسمية والكيفية ولوازمها اما اطلاقه عليه سبحانه . بمعنى الظاهر بذاته والمظهر لغيره فقد جوزته جماعة منهم حجة الاسلام الغزالى ، فالوجود الحق هو الله تعالى كما ان النور الحق هو الله عز وجل وكل شئ فى السموات والارض انما هو من نور الله وجوز بعض المحققين كون المراد من النور فى الآية : الموجد كانه قيل : الله موجد السموات والارض وقرا بعضهم " الله منور السموات والارض " وقال السدى : بنوره اضاءت السموات والارض وفى الحديث الشريف " اعوذ بنور وجهك الذى اشرقت له الظلمات " وفى الصحيحين عن ابن عباس قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قام من الليل يقول " اللهم لك الحمد ، انت نور السموات والارض ومن فيهن ، ولك الحمد انت قيوم السموات والارض ومن فيهن ... الحديث وعن ابن مسعود قال : ان ربكم ليس عنده ليل ولا نهار ، نور العرش من نور وجهه " مثل نوره كمشكاه ... " جمهور العلماء يقول : ان الضمير البارز المضاف الى نور يرجع الى الله تعالى

وان قوله تعالى "كمشكاه" على حذف مضاف اى كنور مشكاه وان المراد بنور الله القرآن والهداية الربانية التى يلقىها الله فى قلوب المؤمنين وعلى هذا يكون المعنى :مثل نور الله وهو القرآن الذى قال الله تعالى فى شأنه "وانزلنا اليكم نورا مبينا" ومثل الأدلة السمعية والعقلية التى جاء بها الانبياء واهتدت بها قلوب المؤمنين كالنور المنبعث من المشكاة والمصباح .. ووجه الشبه ان كلا منهما كاشف عما غاب عن العين من الاشياء ومنير لصاحبه الطريق الذى لاشك فيه ولا خفاء .وقيل المراد بنور الله :الحق ،فقد جاء استعارة النور له كاستعارة الظلمة للباطل فى قوله تعالى : "الله ولى الذين امنوا يخرجهم من الظلمات الى النور" اى من انواع الباطل الى الحق ، ووجه الشبه الظهور ،ومن أمثالهم :الحق أبلج. والمراد بالحق الذى فسر النور به ما يقابل الباطل وهو يتناول التوحيد والشرائع وما دل عليه بدليل السمع والعقل . وقيل المراد بنور الله :الهدى فعن ابن عباس انه قال :مثل نوره:مثل هدايه فى قلب المؤمن" وذكر بعضهم ان تفسيره بالهدى هو القول المختار عند الأكثرين وان تفسيره بالحق بالمعنى العام يوافقه وقال بعض المفسرين :المراد بنور الله فى قوله تعالى "مثل نوره"محمد صلى الله عليه وسلم اى مثل محمد فى هداية الناس وارشادهم كنور المصباح فى الكوة ،وقيل المراد: القرآن وقيل الايمان والمشكاة هى الكوة غير النافذة كما روى عن ابن عباس والجمهور ،وقال ابو موسى :هى الحديد او الرصاصة التى تكون فيها الفتيلة فى جوف الزجاج ،وعن مجاهد انها الحديد التى يعلق بها القنديل ،والمعول عليه قول الجمهور فهو أصح الأقوال وهو لفظ حبشى معرب وقيل رومى معرب وقيل عربى على وزن مفعله والاصل مشكوة فقلبت الواو الفا

لتحركها وانفتاح ما قبلها... "فيها مصباح" اى سراج ضخيم ثاقب وقيل
المصباح الفتيله المشتعلة. "المصباح فى زجاجة" اى فى قنديل من الزجاج
الصابى الازهر وضم الزاى لغه الحجاز وكسرها وفتحها لغه قيس وبالفتح
قرأ أبو رجاء ونصر بن عاصم فى روايه ابن مجاهد "الزجاجة كأنها كوكب
درى" اى كوكب مضئ متلألئ منسوب الى الدر فوزنه "فعلى" وقيل اصله
"درئ" بهمزة آخره كما قرأه حمزة وأبو بكر فقلبت ياء وادغمت فى الياء
"يوقد من شجرة مباركة" اى يستمد من زيت الزيتون شجرة مباركة كثيرة
المنافع نبتت فى الارض التى بارك الله تعالى فيها للعالمين "زيتونه" بدل من شجره
وقال ابو على :عطف بيان عليها وذلك على مذهب الكوفيين الذين يجيزون
عطف البيان فى النكرات وفى ابهام الشجرة ووصفها بالبركة ثم الابدال عنها
او بيانها تفخيم لشأنها لجهة الخير فيها وقد جاء فى الحديث الشريف مدح
الزيت لأنه منها فقد روى عن الرسول صلوات الله وسلامه عليه قوله "اتدموا
بالزيت وادهنوا به، فإنه من شجرة مباركة" وعن عائشة رضى الله عنها انها
قالت حين ذكر الزيت عندها : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمر أن
يؤكل ويدهن ويسعط به ويقول انه من شجرة مباركة "وقوله تعالى "لا شرقية
ولا غربية" اى فى مكان وسط تعصرها الشمس من اول النهار الى آخره فيجئ
زيتها صافيا معتدلا مشرقا وعن ابن عباس هى شجرة بالصحراء لا يظللها شجر
ولا جبل ولا كهف ولا يوارىها شئ وهو اجود لزيتها وعن سعيد بن جبير : اذا
طلعت الشمس اصابتها من صوب المشرق فإذا أخذت فى الغروب
أصابتها الشمس فالشمس تصيبها بالغداة والعشى فتلك لا تعد شرقية ولا غربية

وقال الفراء والزجاج: المعنى لاشرقية ولاغربية فقط لكنها شرقية غربية اى
تصيبها الشمس عند طلوعها وغروبها وقرأ الضحاك "لاشرقية ولاغربية" بالرفع
اى هى لاشرقية ولاغربية . "يكاد زيتها يضى ولو لم تمسه نار" اى ان زيت
هذه الشجرة المباركة على اتم ما يكون من الصفاء والنقاء بحيث يكاد يضى
بنفسه وان لم تتصل به نار أصلا ، و"لو" هنا لبيان تحقق ما يفيد الكلام السابق
من الحكم الموجب او المنفى على كل حال مفروض من الاحوال المقارنه له
إجمالا بإدخالها على ابعدها منه والواو الداخلة عليها لعطف الجملة المذكورة
على جملة محذوفة مقابلة لها ومجموع الجملتين فى حيز النصب على الحالية من
المستكن فى الفعل الموجب او المنفى وتقدير الآية الكريمة يكاد زيتها يضى لو
مسته نار ولو لم تمسه نار اى يضى على كل حال من وجود شرط الاضاء
وعدمه وحذفت الجملة الأولى لدلالة الثانية عليها "نور على نور" اى هو نور
عظيم كثر على نور ، "ونور" خبر مبتدأ محذوف والجار مجرور متعلق بمحذوف
يقع صفة لة مؤكدة لما أفاده التنكير من التفخيم والتعظيم وقال ابن عباس فى
قوله تعالى "نور على نور" يعنى بذلك إيمان العبد وعمله وقال أبى بن كعب
:المؤمن فى خمسة من النور فكلامه نور وعمله نور ومدخله نور ومخرجه نور
ومصيره الى نور يوم القيامة الى الجنة وقال السدى: نور النار ونور الزيت حين
اجتمعا أضاء ولا يضى واحد بغير صاحبه كذلك نور القرآن ونور الايمان حين
اجتمعا فلا يكون واحد منهما الا بصاحبه اهـ ولعله يريد كمال الاضاء
وتمامها "يهدى الله لنوره من يشاء" اى يوفق الله من يشاء من عبادة لنورة
ويرشد الى هداية من يختاره فلولا توفيق الله ما انتفع بهذا النور العظيم كما

جاء في الحديث الشريف "ان الله تعالى خلق خلقه في ظلمه ثم القى عليهم من نوره يومئذ فمن اصاب من نوره يومئذ اهتدى ومن اخطأ ضل فلذلك اقول جف القلم على علم الله عز وجل "اخرجه الامام احمد والبخاري عن عبد الله بن عمرو بن العاص "ويضرب الله الأمثال للناس والله بكل شئ عليم" اى شاء الله ان ياتى بالأمثال فى سياق هداية الناس لأنها نافعة لهم فى تقريب المفهوم وتصوير المعقول. مما يحس ويدرك كما مثل نوره فى هذه الآية بنور المشكاة والله تعالى هو العليم وحده بكل شئ فلا تخفى عليه حال من يخاطبهم ويرشدهم ولا حال من يشقيهم أو يسعدهم .

والله اعلم